

हिन्दी अनुवादक की और से, ७

मुनिका, ९

पारिभाषिक शब्दावयी के सम्बन्ध में

अंग्रेजी अनुवादक की टिप्पणी, १३

कालं मानसं : धर्यशास्त्र तथा दर्शन-सम्बन्धी

१८४४ को पाण्डुलिपियाँ

प्रायकथन, १९

[प्रयम पाण्ड्रीतिप]

धम की सम्बद्धी, २४

पुंजी का मुनाका, ४४

१. पुत्री, ४४

२. पूत्री का मुनापा, ४६

वे. अम के अपर पूजी का कासन तथा प्त्रीपनि के लक्ष्य, १० प्र. पूडियों का संक्य तथा पूजीपनियों के बीच प्रतियोगिता, प्र

ज्मीन का लगान, ६८ [प्यस्त्र धय], ८८

मावसंकी

٤ 1

[दूसरी पाण्ड लिपि] पिजी और थम का विरोध ।

भ-सम्पत्ति और पजी रे. १०६

तोसरी पाण्डलिपि]

निजी सम्पत्ति और थम । राजनीतिक अ निजी सम्पत्ति की गतिशोलता की एक उत्प

[निजी सम्पत्ति और कम्युनिज्म], १२१

मानवीय आवायकताएँ : निजी सम्पत्ति व के अन्तर्गत तथा समाजवाद के अन्तर्गत । प

समाज में धम-विवाजनी, १४१

वंत्रीवादी समाज में रुपये की शक्ति, १६७ िहोपेनबाडी इंग्डबाद तथा पूरे दर्शन की शालोवर

परिशिष्ट, २०६

राजनीतिक अर्थसास्य की आलोधना की एक क्यरे नेतर : क इरिक एंगे

टिप्पलियाँ तथा धनुक्रमिशकाएँ, २४८ दिख्यांच्यां. २६१ नामों की अनुक्यविद्या, २६८ प्रज्ञात तथा अध्वितित ताहित्य की अनुक्यतिका, २७३

.

नुवादक की ओर से

अपने परिनकारी मीतिकवादी विश्व-दर्शन की तीव डालने का श्रीगणेश रास्त्रं में पांच्युनिदियों के रूप में चितित अपनी इसी प्रारम्भिक रचना में क्यि था।

उनदी यह रचना जो, जैंसा कि आने भूमिका में आप पहेंगे, अपूर्ण है और जिसकी पाण्डुनियियों के दूध कम शुक्त हो गये हैं और कुछ पढ़े भी नहीं जा रहे हैं---न केवल अरधान महत्वपूर्ण है, यक्ति पूर्वीवादी प्रवारकों तथा अन्य

रहे हु---न करन सरका गहत्वपुत्र है, वहक पूजावाद प्रसारका तथा अन्य प्राप्त तोगो द्वारा अस्तरत विश्वासंदर भी बना से गयी है। यही वह महुव्यपित रचना है जिसको तेकर किन्ही पूजावादी अर्थकात्त्रियों

और दार्शिनकों ने 'शाराधिकक मार्का'' और ''बार के पार्का' के बीच नुर्दर्शन समाहर भे के बीच नुर्दर्शन समाहर भे कह है विकासने की और रह दिवस करने की भोरा कर विकास करने हैं कि दान समाहर करने के बार मार्का है करने कर नामें के दान समाहर करने के बार नामें के साहर की हैं के समाहर कर की दान समाहर के स्वाधिक के पूर्व करना समाहर के साहर के सिद्धाननों की साहर के सिद्धाननों का हो गया काटने बीद उनका साहर करने का प्रवाद

पेते सभी प्रयाग विशेषार भीर निष्ण सिद्ध हुए हैं। वर, नशावित, हम ताह के प्रयाग करने को भीका हन गाउनों को मानते की वृक्ष खुन्म हुनि कें उन अनेक सम्म कीर कोम्यानक अंगो में विश्व पद्मा हिन्स कें महुन्य हों उसार और जोजाबी प्रधानकों में बार्क के मानव की बहुन्य गरिया वा क्यान दिवा है और दुनेशारी रास्तीतिक वर्षणायन तथा जुनीशारी आधिक परश्चा के बोर वारती और वायवस्त्रीतों को मानव वाहारकों तह करने मानवेत देवा यहते कुत स्वाव-दोति कर को प्रदान वह दिवाई केंद्र करने प्रयोग केंद्र रोग और बारोग भी तान वहायों से दानव उन्हों महिनारों मान की भी उप्लेगाम कर है । पूरीवारों शोष्य की स्वावता का देशा दिवास अस्ति मानवित्र कर है हमें के

भित्रता है।

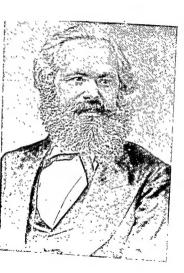
स्व दुर्न सोठ-मरोड़ के लिए ऐसे लोगों की सम्भवतः इस बात से मी मनवाह। अनुसर मिल बया है कि उस समय तक तिक समय हिं, अपने प्रत्य अनेपण-मार्ग के दौरान, मार्ग्य इन टिप्पियों में के लिपियु कर रहे से उनके उपर हीगेलवादी और फ़ायरबाड़वादी दोगों ही सम्बादिनयों का काफी प्रमाद या और अगृह-बन्ह, सबसि उन्हें मुनतः नया अपंदेते हुए, उन्होंने उनका अपनी इस कृति मु स्वीम दिवा है।

बिन्तु, रुट्ति तथा अन्य कारणों हे मावसे की ये पाण्यूनिप्रियो (जिनकी मक्या तीन है) कही-कही बहुत ही दुस्ह तथा अनुवादक के लिए सर-दर्व बन गयी हैं।

इस अबके बावजूर, हमें विषयान है कि इस इति के अनुवाद से हिन्दी में सब सबूद मात्रा से मुलम मार्क्सदी बातगढ में बादबीय अधिवृद्धि होगी और पाटकी में अभेसारत तथा प्रसेत की दश दिवशों के भी विरूप्त में मार्कि के मार्किन्त के परिपूर्ण बर्जुन आयोग्नेय का रामास्वादन करने एक मार्कियारी इति-मार्क्सी करनी समझदारी से बुद्ध नने आयास कोनने ता नुवस्तर साल होता !

२० सन्त्रार, १९८१

---रवेश सिनहा





भूमिका

इस असमाप्त कृति में, जो अपूर्ण दक्षा में ही हमें प्राप्त हुई है. पंजीवादी नितिक अर्थशास्त्र तथा पंजीबादी आधिक व्यवस्था की आलोचना की गयी मानसंवाद-लेनिनवाद के सस्थान (मास्कों) हारा दिये गये शीर्यक. वंशास्त्र तथा बरान-सम्बन्धी १०४४ की वाण्ड्रतिविवां" के अन्तर्गत तीन हुलिपिया सिम्मिलित हैं। यहनी तथा सबसे बारम्भिक पाण्डुलिपि का श्वकप क्तिगतया आयोजनारमक है; माबसे की अपनी टीका-टिप्पणियो तथा करों के साथ, बारी-बारी से, उसमें पूजीवादी और निम्न-पूजीवादी अर्थ-रत्रयों के भी उद्धरण दिये गये हैं। दूसरी पाण्डुलियि के केवल अन्तिस चार विषे हैं। तीसरी पाण्डुलिपि में दूसरी पाण्डुलिपि के मुप्त पटतों के बन्धित अनुपूरक मन्तव्य पाये जाते हैं। उनमें निजी सम्पत्ति तथा श्रम, निजी ाति तथा कम्युनियम (साम्यवाद), जीर पूत्रीवादी समात्र के अन्तर्गत द्यये-की शक्ति जैसे विषयों का उल्लेख है। तीयरी पाण्ड्रविष ने अधिकांग आए शिवतवादी ब्राम्बाद तथा सम्पूर्ण हीवेलवादी दर्शन वा दिश्वेषण है औ नोबनारमक बन से किया गया है। तीनो ही पाण्डुनिरियों में बाद इस बात पर दिया नया है कि प्रशीवादी ात्र में "धन वा प्रवक्रण" (अनगाव : estrangement of labour). हा 'श्रविक का परकीयकरण'' (alienation of the labourer) श्रो ता है। हीर्गन के दर्गन से और, विशेष रूप से, प्रायस्वाल द्वारा की गरी को वार्णनिक मानोचना में "पूपक्तरण" ने प्रवर्ष (category : थें की) वा स स्थान था । किन्तु, रीयेम ने बात्य-बेतना (self-consciousness) के शीयकरण को बात को की कोर कायरबाल ने अनुन, अनैनिहासिक नवा सीय मनुष्य के परवीयकरण की र मानन श्रीयक (मजदूर) के "जनगाव", मा "परकीयवरभ" की जान करते हैं । "परकीयवरम" की अवसारकों की

अर्पशास्त्र तथा वर्शन-सम्बन्धी १८४४ की पाण्ड्रासिपधीः कार्ने मान्धे द्वारा वास्त्र के क्षेत्र में की गयी प्रथम छान-बीन का जारम्भिक प्रारूप (मसौदा)

ر فيود "

वह एक सर्वया नया आर्थिक, वर्गीय तथा ऐनिहाबिक स्वकृत दे देने हैं। सार्व जब 'पुयवकरण'' (अपरावाइ), अपवा ''गरकीवकरण'' की बात करते हैं तब उनका मतत्व प्रीमिति के निए सबहुरा। बरकी छै कराये नाते तथा था स्व अबहुर के घम की पैदाबार का प्रीमित हारा अधिकरण कर नितं आते (हरूर निए जाने) थे, तथा उरायदन के साथनों ने सबहुर का विकाश (पारमानिक्टें) हो जाने में होता है। पूजीपति के अधिकार में होने के कारण उलाइत के वे सामन सबहुर के मामने एक परकीय (विर), येग साम जानी वाली, शिक के कम से प्रविश्वास होते हैं। सावनं नहीं पूजीवादी सोयन के विनाट सहामों की मही-सही ब्यावस के बादमत सामेश तक पहुन जाते हैं।

पूंजीवारी अमंगाहित्रयों को आलोपना नशोक सावसे समाजवार के दृष्टि-कोण से करते हैं इसीलए यम और पूजी के भीच की "मनुताजूनं नारस्परिक प्रतिकृतना (विरोध)" को नह उद्घादित कर देते हैं और उस पर द्वारे देते हैं। नह यह नगतांत्र हैं कि पूजीशारी अवस्था के अन्यांत्र स्वपूर्त दिनती हैं। अधिक पन-सम्पदा पैदा करता है वह उनना हो आधिक गरीच होना जाता है; कि पूजीशारी प्रमान के मार्गिक विकास को जो प्रतिकाद है वह रुख हो अनिवार्ध रूप से अगित को जान ती है। तथा शब्दूहों की पूरित के प्रश्न को—जिसमें है, जैसा कि जान सताते हैं। "सार्वजनीन मानकोद मुस्ति निहत है"—सम्मुख प्रस्तुत कर देती है।

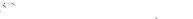
"प्या के पुनक्करण (अलगाव)" के सम्बन्ध में उसका एक आधिक सांश-सिकड़ा के कर में उत्तरीस करते हुए, मामग्रे इस बात पर कत देते हैं कि वह एक असमी, बस्तुमात अमेन-सार है वामा है। "अस्ताव!" में हुद करने का स्थावहारिक स्थान को ही कम्युनिटट आदर्श के अनुभार किर से दानने का स्थावहारिक स्थानितारी सपर्य है। श्रीकेक उत्तरावत का—"साधारण जीभीकिक उत्तराव?" कां-"मानत के दिख्तास के दिए जो मही सहस्य है व्या पर्य, बातून, निर्क बाचरण, विकाल, कांग्र, बादि पर उसका ओ प्रधाब पढ़ता है उसे अमले में पिछाड़ित किसा है। होतेस और जादनसां के विपरीत, सनुष्य का एक विधाद भीतिकवारी के से सम्पन्य करती हुए यावसें प्रवृति तथा समाज के सन्दर उसकी तथिय क्षीनका पर बन देते है।

े अपनी "अर्थसाहब तथा बाँव-साव्यवी १८४४ की बार्श्वितियाँ" तैयार करते समय तक कावर्ष जायरवाज के आदी अध्यव में दे । यह बात वियोव कर से यह समय राज्य हो वाती है व का जायरवाज का मुख्यकर करते समय जनको यह बाराविक से कहीं अधिक यहत्व देने हैं तथा, अपने उस गर्य दिश्व- कर रहे थे. यह "मनुष्यजाति की मूल-सत्ता" (man-the species-being), "प्रकृतिवाद" (naturalism), "मानवीयता" (humaneness), आदि की फायरबाखवादी अवधारणाओं का उपयोग करते हैं, यद्यपि इन परिमापाओं मे बह एक नया विचार-सत्व अवश्य द्यान देते हैं। अपनी तीनो पाण्डलिपियो मे माहमें ने न केवल फायरबाखवादी पारिमापिक जन्दावली का ही, वरन हीगेल-वादी पारिभाविक शब्दावली का भी प्रयोग किया है। परन्तु, कामरवास के अब तक ज्याप्त अच्छे-खासे-प्रभाव के बावजूद, अपनी इस प्रारम्भिक कृति मे ही मानसं ते उस कान्तिकारी भौतिकवादी विश्व-दृष्टिकीण की नीद रखनी शुक कर दी थी जिसका तुरन्त बाद ही किर (अपनी नयी कृतियो) "पवित्र परिवार" तथा, विशेष रूप से, "अर्थन विचारधारा" ने उन्होंने और आगे विकास किया था।

परिक्रिय्ट में कैदरिक एगेल्स द्वारा रिवत "शरक्षतीतिक अर्थशास्त्र की

मालोजना को क्यरेला"--सम्मिलित कर ती गयी है। इसको उन्होंने १८४३ के अन्तिम भाग में तिस्तना आरम्म कियाचा और १८४४ के सुरू में पूरा कर निमा था। इसमे एपेल्स ने ''समकातीन आधिक व्यवस्था के प्रमुख व्यापारी (phenomena) की समाजवादी दृश्टिकोण से जांच-पहताल की बी और यह निष्कर्ष निकाणा था कि वे निजी सम्पत्ति के शासन के अवश्यस्भावी परिणाम है" (लंनिन) । सामाजिक विज्ञान के क्षेत्र में अपनी इस प्रथम तथा तब तक अपर्याप्त रूप से परिषय कृति में एगेल्स ने पूजीवादी राजनीतिक अर्थशास्त्र की आयोजना करना आरम्भ कर दिया गा और, इसी के साथ-साथ. पूजीवादी ममाज की भी आसीवना गुलाम तथा शोषित जन-समुदायो के दृष्टिकाण से करती शुरू कर दी थी। पूँजीवादी अर्थशास्त्रियों की आलोचना करते समय, जनसङ्या के सम्बन्ध में मानव-दोही माल्यसवादी सिद्धान्त की भी एगेरस ने विस्तार से सबर भी थी। इस "सिद्धान्त" की पूर्ण विवेक-धून्यता सिद्ध करते हए, समात्र की उत्पादक शनितयों का विकास करने के लिए वैज्ञानिक प्रयति भी भूमिका का उन्होंने विशेष बल देते हुए उल्लेख किया है।

> -- सोवियत संघ भी कम्यूनिस्ट पार्टी की नेम्द्रीय समिति का भावसंवाद-नेनिनवाट संस्थान ।



पारिमाष्कि शब्दावली के सम्बन्ध में अनुवादक की टिप्पणी॰

(कुछ उन महत्वपूर्ण पारिमापिक वर्षन शब्दों के सम्बन्ध मे जिनका इस रयना की अनुवादित सामग्री के अन्दर बारम्बार उपयोग किया गया है, अनु-बादक निम्न श्याच्या प्रस्तुत करना चाहता है। इसका उद्देश्य आशिक रूप से जिस दंग से उन शब्दों का जनुवाद किया थया है उसे स्वच्ट करना है, और आजिक

रूप से मूल पाठ की समझने में सहायता पहुचाना ।) Aufheben (भूत काल : aufhob; भूत कृदन्त : aufgehoben; संज्ञा : Authebung) :

Autheben (सब्दश: "ऊपर उठाना"): बोल-मान की साधारण भाषा मे इस शब्द के दी प्रतिकृत वर्ष होते हैं 1 (१)इसका वर्ष "उन्मूलन करना", "रह करना," "निराकरण करना," "छुटकारा वा लेना," बादि हो सकता है ।(२) इसका अर्थ "परिरक्षण करना" (संभात कर रखना) हो सकता है। इसी दोहरे

नकारात्मक और सकारात्मक, अर्थ के कारण हीगेल इस शब्द की उपमीणिता

की महत्ता देते हुए (देखिए: "हीयेल का तर्कतास्त्र," वालेस द्वारा अनुवादित दितीय संस्करण, पृष्ठ १=०), इसका इस्तेमाल उस सकारात्मक-नकारात्मव तिया को चित्रित करने के लिए करते हैं जोकि, एक उच्चतर तर्क शास्त्रीय खेणें (प्रवर्ग), अथवा प्रकृति या भावना (बात्या) के रूप की लेकर उसके एव

निम्नतर हप या थें भी को विस्थित (स्थान-ब्यून) कर देती है और ऐसा करते समय दोनो कार्य करती है-उसका "विराकरण कर देती है" तथा "उसके सर को अपने अन्दर समाविष्ट कर सेती हैं"। दुर्माप्य से, अबेडी भाषा में एक भं

सबेला शब्द, सिवा "प्रत्यास्थात (सच्छित) करने" ("sublate") के, ऐस नहीं है जिसका उसी प्रकार दोहरा अर्थ होता हो। "प्रत्याक्यात करना ("sublate") एक प्राविधिक पारिमापिक शब्द है जिसकी इस कार्य के लि

रीनेन के बुख बनुवारकों ने बयना निया है । दिन्तु, बुदि संस्थादना यह है ह

उससे सामान्य पाठक के पत्ले कुछ नहीं पढ़ सकेगा इसिनए इस हीत में उसका प्रयोग नहीं किया गया है। उसके स्थान पर, वृत्ते स्थानी पर जहीं autheben गर्द का प्रयोग इस सीहरे, सकारात्मक-नकारात्मक अर्थ में किया गया प्रतेत हुआ है, बहाँ, आम-तौर से, "विध्यत करने" ("Supersede") का इस्तेमान किया गया है और, उदा-क्या, उसका अनुसाद "आने यह जाने" (transcend) के रूप में भी किया गया है। इसरी और, निस्त जगह ऐसा नया है कि aufbeben का इस्ते-माल सीध-तीय अववा मुख्य रूप से उसके हुमें आधान्य नक्तारामक अर्थ में ही किया गया है। इसरी और, निस्त जगह ऐसा नया है। क्या क्या में हो किया गया है। इसरी अववा मुख्य रूप से उसके हुमें आधान्य नक्तारामक सर्थ में ही किया गया है। इसरी अववा सुख्य रूप से उसके हुमें आधान्य स्थान करने," "तिराकरण करने," आदि का स्थान निया वया है।

Entaussern (भूत कृदन्त : entrosvert; संग्रा : Entausserung) ।

entaussern शब्द के कीय वाले सावारण क्यें हैं. 'प्यक करना," "परित्याग कर देता," "फेंक देता," "देव देता," "परकीय करना" (किमी अधिकार, अथवा अपनी सम्पत्ति को) । इनमें से अन्तिम शब्द ही उस अर्प नो सबसे अच्छी तरह व्यक्त करता है जिसमे इस पारिभाषिक शब्द ना मानमें भामनीर से इत्तेमाल करते हैं । कारण यह है कि "परवीय करना" ("alienate") ही अध्या भाषा में एक अनेन्या ऐसा करद है जो, बहुत-दुख खसी तरह जिस तरह कि "entausseen" बरता है, किनी ऐसी बीच के "सी माने" के विचार की अपने मन्दर ममेट रहता है भी, पूप्त ही जाने के बावबूद, उसके विषद्ध अस्तित्वशील बनी पहली हैं; जो, विसी चीज के - उमें "देवने" के दरादे से १९वर अपने द्वारा बटावे नवे नदम के वालग्यहण - उसके हाम से निक्षणकर किसी दूसरे के हास में पहुंच आने के निचार को सभिष्यक्त करता है। इनदा बर्च हुमा कि, "परकीय करने" ("alienate")तथा entaussern, दोनी शब्दों का कम में कम एक सब्भव अर्थ देवते, स्थामित्य का स्थानाम्परण करने का कह दिचार भी है जिलमें, साथ ही साथ, परित्यांग कर देने की भावना निहित है। इसाँ के बाध-माथ, ब्यावण्डलात शब्द का धर्थ, 'परकीय करने' ("alienate") से भी अधिक अस्तिकारी उन से, "अपने में बाहर कर देता" (बाह्य रूप प्रदान कर देना) भी है, और, दुगरिए, बभी-कभी, जब ऐसा लग है कि मेलक के दिवान में अबे का बड़ी पहुन सबीगरि है, तब असेशी में उसका सतुशाह करने के जिए "बाह्य कप प्रदान करने" की अन्दावनी का उपयोग विया बया है । बुवचांड से लुक जरह चैतामकाशास सन्द के प्रतीय को अशित बिया सवा है: देलको अर्थ, उसी लगह जिल तरह कि स्थानकान्त्रत था,

सहे हो जाने की भावना नहीं है जिसने उसका परकीयकरण किया था। Entfremden (भूत कृष्ण: entfremdet; संता : Entfremdung) : साधारण शब्द-कोशीय अर्थ Entiremden के हैं : "दूर हटाना" (to estr.

ange), "परकीय करना" (to alienate), किन्तु इस कृति थे हमेशा 'दूर

हटाना' इस्तेमाल किया गया है। इसका कारण केवल यह नहीं है कि "पर-कीय करना" की entausseen (का अनुवाद करने के लिए) आवश्यकता थी (अपर देखिए), बस्कि इस कारण भी कि entfremden केवल एक ही अर्थ में अंग्रेजी शब्द "परकीय करने" का नुस्थावँक है-जिस वर्ष में जिसमें कि हम दो व्यक्तियों के "परकीय बन बाने" की, अबवा किसी के स्तेह के "विष्छेर ही जाने" की शास करते हैं : Fotirenden में "परकीय करने" की कानूनी-स्थावसायिक अंतरवंति नहीं मिलती, और उसका प्रयोग, उदाहरण के लिए, किसी सम्पत्ति के स्पानान्तरण का वर्णन करने के निष् नहीं किया वा संकटा । अत:, इस बात के बावजूद कि मार्क्स के अनुवादको ने enfremelet का अनुवाद करते के लिए बहुभा 'परकीय करते'' का प्रयोग किया है, "दूर हटा देना", श्रेमेंक्कर लगना है, विधेष रूप 🛮 इसलिए भी कि मार्क्स भी entaussert का इस्तेमाल करने है. भी कि अपने काननी-व्यावशाधिक वर्ष है "परकीय करने" का ही तस्यार्षक 曹丰

Wesen

अंग्रें की भाषा से ऐसा कोई बाब्द नहीं है जो अपने अयं के विस्तार से

Wesen की समता कर सके। Wesen का एक अर्थ "मूल-तत्व" हो सबता है, और मानमं के कुछ अन्-बादकों ने उसका इस सरह प्रस्तुतीकरण निया है जैसे कि उसका और कोई अधं

हो ही नहीं सकता : किल्, उसवा बर्ध जब "मूल-तत्व" ही होना है, तब भी "मूल-तस्व" को किसी अधिवाधिक (super-mundane), अथवा विरलीकृत (raicticd) के सर्थ में नहीं, बल्कि, इसके विपरीत, विभी वस्तु के ' टीस केन्द्र' (Solid core) के उल्टे अर्थ मे-उसके बतालिक अभिन्ताको के जिल्ला उनके तारिकः (casential) अपं ये—पहाके नीमितिक (accidental) तथानो के विकट उपावे "सार मान" के अपं मे—पहाँ तकः कि किसी बार् की 'प्रान्त-दिक सारा' के स्पीतिक स्वरूप' (escontial nature) के ही अपं ये नमान जाता चाहिए।
किन्तु हितीयतः, Wesen का प्रयोग जर्मन माना में मर्चना सामान्य कर

में, "पानव प्राणी" (els menschliches Wesen) अदबा "जरम नता" (das hochsie Wesen), जीवे बाबयानों में, एक "जाणी" (वा "मता") है अर्थ में भी दिव्या अतात है। जीवे बाबयानों में, एक "जाणी" (वा "मतात") है अर्थ में भी दिव्या अतात है। तीन हैं, Wesen का अर्थ "पावारण जीवन में बहुया केवल एक समुख्य (collection) ज्वाया पूर्व योग '(assregate) हींता है: जीने कि Zeitouge-weieu (सामात्यार व ने), Postweetu (सामात्यार व ने), क्ष्मणी का निकार का नि

अप से अधिक भिन्न नहीं हैं। 'देखिए : ''होसेस का सक्साइन', वानेन दारा अनुवादित, दिटीय संकरण, पृष्ठ २०९ और २०२) इस शब्द का अभी अरुर को असीन शक्तामा गया है वह मिन सर्वे में मानसे में उक्का प्रमीय किया है उससे अधिक सिप्त नहीं है। इसे, उसाइए कें सिए, उस समय देखा जा सकड़ा है जबकि das menschilcb Westa की बर-वारणा का यह सकारामक दस से इस्तेमाण करने का प्रयास करते हैं। यह

निए, जस समय देखा जा सकतां है जबकि das menschliche Wesea की जब-बारणा का यह सकारात्मक हम से इस्तेमाण करने का अवास करते हैं। व करते हैं, "मानन का शार-तार प्रत्येक पृत्यकृत अधिक में अमेतिहरू की है अप-कर्षण (सार) नहीं होता। वजनी वचार्यता में यह सामाध्यिक सम्बन्धों का ही एक समय (कुम मोन) होता है।" (क्रायरक्षण के सम्बन्ध में शीसन, संप्या इ. कार्म मावसं मीर के डिक्ट प्रत्येक की रचना अमेन विकारपार कार्या कि एक समय स्वाप्त कर करता है।" (क्रायरक्षण के सम्बन्ध में शीसन, संप्या इ. कार्म मावसं मीर के डिक्ट प्रत्येक हो रचना अमेन विकारपार मात्र

इस इति में जित मूल पाठों का अनुवाद किया गया है जनमें Wesch के विभिन्न क्यों को लेकर पावर्श बारस्वार (बलवाड़ करते हैं, कभी-कपी हो बढ़ एक ही बायम में उनका इस्तेशाल दो या और भी क्षिक अपने से करते हैं। अदेदी अनुवादक इन जिला-जिला क्यों को जिला-जिला खेंडेडी क्यारी के मार्स्य

में ही प्रस्तुत कर सकता है।

^{कार्त} मार्क्स अर्थेशास्त्र तथा दर्शन-सम्बन्धी १८८४ की पाण्ड्रलिपियाँ राजनीतिक अपंजारत्र से परिवित पाठक को इस विषय में आकारत करने प्रावपकता नहीं है कि जो जिनकां की तिकाते हैं जातें, पाजनीतिक अपं-त्र के विवेकपूर्ण आलोननात्मक वस्पान के आधार पर, पूर्वतथा अनुभव-द विकोषण के द्वारा, मेरे प्राप्त किया है।

ित्रत महानी आसोचक " यद्याप, वापने योर आनाभाव तथा वापने वोदिक "हृद्र पर पर्दो शासने के लिए जानतिक आरोपकों के लिए वाप "कावना दे सामाने के लिए वाप "कावना दे सामाने के लिए वापने माने के लिए वापने माने के सामानिक माने के लिए के लि

यह बान निविधाद है कि कांगोसी और अंदेख समायवादियों में रथनायों
र सर्गिरिक्त असेन समायवादियों को हरियों का भी जैने उपयोग किया है।
र सर्गिरिक्त (Wellins) की इतियों के समाया, इस विज्ञान से सम्बन्धिय
रूपमात्र को स्वस्तुन सीसिक नर्गन हरिया उपसम्ब है है : हैव (fiers) के
विस्त्र मो 'साइनुत्रस्थानिक सीमेन'' (Floundamanti Bogen)' से प्रारवित्र ए से तथा ज्यो 'सुत्र-अग्नीतिक वादुनिय" (Deutsch
fracorische Sahrbucher) से सूरी एकेल से रबन, 'सिलांब्ड स्थ
सांधी der Nationalaokonomie"(राष्ट्रीय सर्व व्यवस्थ की सायोगना की
सर्दीति की स्वर्गन हरियों है सुत्र की निवस्त से स्वर्गन सी स्वर्गन की
सर्दीति की स्वर्गन की सायोगना की सर्दीतिका'') के मूल तथी या सी एवं कारान सामाय दंग से तिने निर्दित विद्या

(इस समाधी के जिन, निवासेन शानतीनिक अवंतास्त्र की जीर आपी-नारान्त्र इस से कान दिना है, चारी होन के अवादा, महाने समाधी आधीवन मेरे, इमीचिन, तानेनिक वर्षकाण्य की मणी वर्षन आरोजना थी-भागी बन्तनीक अवादिता के दिए कायसाक की जीवों की नामाधी है।

इसे दश १-न्द्र

इसी पुण्डम से माने देखिए । -- सन

"अनेकडोटा" (Anckdota) में प्रकाशित उनकी (फायरवास की) कृतियो, Philosophie der Zukunst (মলিতা কা ব্যান) তথা Thesen zur Reform der Philosophie (दर्शन के सुवार के सम्बन्ध में विचार) का चुपचाप उपयोग करते हुए भी, कुछ लोगों की ईवाँ की खुद्र भावना ने तथा कुछ दूसरो के भयकर रोप मान ने उनके विषद्ध सामीशी (मीन) का पूरा पड़पत्र संगब्सि कर रका है 1)

बारतिक (सकारात्मक) मानवतावादी तथा वैदानिक मालीवना का बारम्भ बास्तव में क्रावरबाक से ही होता है। क्रावरबाक की कृतिया जितना ही कम कोलाहुल करती हैं उनका प्रमाय उतना ही अधिक निश्वधारमक, गहुन, स्यापक तथा विश्ववाधी होना है-व्योकि हीनेल की रचनाओं : "धटना-किया-रिकाल" (Phanomenologie) तथा "सर्वज्ञास्त्र" (Logik) के बाद पही एकमात्र ऐसी कृतिया है जिनमें एक बास्तविक सैद्धातिक पान्ति के तत्व मीजद है।

आज के सभासोधना-वट धर्मशास्त्री ** के (मत) के विपरीत, मैंने अनुभव

किया ¶ कि इस इति का जा अन्तिम अध्याय है और जिसमें कि होगेलवादी इन्द्रबाह तथा उसके सम्पूर्ण दर्शन का जालोबनात्मक उप से विवेचन किया गया है--- नितान्त भावश्यक था ॥४०॥ यह कार्य देशा है जो अर्था तक किया मही गया था। पूर्ण कप ले कार्य करने की यह कमी आंकरियक नहीं है, स्थोकि समासीयना पट पर्मशास्त्री भी वर्मशास्त्री ही बने रहते है। अतः, या तो अपने कार्य को वह दर्शन की बुद्ध ऐसी पूर्व-भारणाओं के आभार पर आरम्भ करते है निन्हें उन्होंने वाधिकारिक मान लिया है; या, वालोचना-वार्य के नम में तथा भन्य लोगों की क्षोत्रों के फल-स्वक्ष, जनके मन्दर यदि इन दार्शनिक पूर्व बाद-मानो के सन्बन्ध में खरेह उत्पन्त हो गये हैं, तो कामरतापूर्ण तथा अनुवित हंग से वह प्राष्ट्र तिनांत्रति दे देने हैं, उनका अमुसाँकरण कर देने हैं (ओर), इस माति, उन्त पूर्व-धारणाओं के प्रति अपनी दालकत् निसंदता तथा इस दागकृति के प्रति अपने रीय को सात्र एक नकारात्मक, अवेनन तका सिरया हुए से प्रद-शिन करते हैं।

इस कार्य को बहु था तो स्कयं अपनी आनोचना की बिहुद्वतर के सम्बन्ध में अपने माण्यासनी को निरम्नर दोहराने हुए, अवदा यह अर्थात्र करते हुए

[·] Anckdota zur neuesten deutschen Philosophie und Publicistik मानर्थ का सनेत हुनो बेजर की लोर है : ---स०

करने की चेच्टा करते हैं कि आलीचना के सामने अब वो कुल शाम करने के निए बच गया है वह अपने से बाहर की बालोचना के-उदाहरण के लिए, अकारहवी शताब्दी की आलोचना के-किसी अन्य सीमित न्वहण है, तथा अन समुदायों की सोमाओं से, निपटने का है; ऐसा वह करते हैं बालोचना तथा उसके उद्भव-बिन्दु के साथ-हीयेलवाडी हुन्द्रकात तथा सम्पूर्ण अर्थन दर्शन के साथ-स्पाट रूप से निपटारा करने के आवश्यक कार्य की ओर से निरीक्षक का, तथा स्वयं अपना, ध्यान हटाने के लिए (तथा)आधृतिक आसोचना की स्वय उसकी अपनी सीमा तथा अमाजिलता (crudsty) से ऊपर उठाने की मावश्वकता से वयने के लिए । परन्तु, अन्ततः, अन भी स्वयं उनकी दार्शनिक पूर्व-वारणाओं के स्वरूप के सम्बन्ध में कोई खोजें (जैसा कि क्रायरबाल की) हो जाती है सी, हमारे आलोधना-पट् धर्मशास्त्री, वांशिक रूप से तो यह प्रदेशित करते हैं कि मानी उन को जो को स्वमं उन्होंने ही किया है। ऐसा वह इन खोजो के निष्कर्यों की लेकर और, विना किसी प्रकार उनका विकास किये हुए, रहे-रहाये मुहावशें के कप में जनका उन नेसकों के विषदा इस्तेमाल करके करते हैं जो अब भी दर्शन की सीमाओं के जन्तर्गत केंद्र हैं। इस तरह की आकोचना के विदद्ध उम इन्द्रबाद की आसोचना में हीमेलवादी हम्हबाद के जिन तरदी का उसे अभाव दिसलायी पहता है (वे अभी तक उसके सम्मुख आलोचनात्मक दण से इस प्रकार तैयार करके नहीं एख दिये गये हैं कि यह उनका उपयोग कर में) उन्हें एक रहस्यपूर्ण तथा प्रश्यान, देवपूर्ण तथा समयवादी दग से दृत्तापूर्ण क प्रस्तुत करके, इस प्रकार की लोजों के सन्दर्भ में स्वयं अपनी थेष्ठता की भावना की स्थापित करने में भी आणिक रूप से बहु सफल हो जाता है-अयोकि, हीगैल-बादी इंग्डबाद के इन तस्वों को उनके बचीजित सम्बन्धों के सन्दर्भ में स्थापित करने का न हो उसने प्रयास ही किया है, न इस बात की धामता हो प्रवीतत की है कि इस कार्य को .--अवांत, उदाहरण के लिए, वास्तविक, स्व-उदभूत साम के प्रवर्ग के बिक्द मध्यस्था। करने वाने प्रमाण के प्रवर्ग की [...] . स्थापनी करने के कार्य की-वह उस दंग से पूरा कर सकता है जो कि हीयेलवादी इन्द्रवाद की विशिष्टता है। कारण यह है कि उक्त बहाजानी बालांचक की यह चाउ सर्वया स्वामाविक प्रतीत होती है कि हर जो चीज की जानी है उसे दर्शन के माध्यम से ही किया काना है, जिससे कि विशुद्धता, संकल्पवद्धता, समा पूर्ण-क्षेत्र, आलीचनात्मक आलीचना की वक्तात वह मुक्त भाव से करते रह सकें। और, जब भी उसे ऐसा अनुसब होता है कि होगेल के किसी उत्व की प्रायर-

इस स्थान पर पाण्डनिपि के सीन कब्द पढ़े नही जाते ।--स०

मातसंकी १८४४ की पाण्डलिपियां] [**२३** बाख़ में कभी है, तो बहु कल्पना करने लगते हैं कि बर्शन के वही बास्तविक विजेता हैं -वयोकि यह बहाजानी आलीचक "बाल्य-चेतना" तथा "मस्तिप्क"

वी भावनात्मक अर्चना-पत्रा करने का चाहे जिल्ला अधिक अभ्वास करें, भावना में आगे जेतना के समीप तक वह कभी नहीं पहुंच पाते ।) समीव से परीक्षण करने वर पता चलता है कि यह वर्मशास्त्रीय आती-क्ता--- हो कि यद्यपि बान्दोलन के आरम्भ में सक्ते वर्षों में प्रगतिशील मी---अन्तिम विश्लेषण में, पुराने ऐसे दार्शनिक और विशेष रूप से हीनेलवादी, अनु-

मबातीत सत्यबाद (transcendentalism) की चरम परिणति तथा परिणाम के ब्रतिरिक्त और कुछ नहीं है, जिसे तोड-मरीड कर एक धर्मशास्त्रीय ध्यान-नित्र के रूप मे प्रस्तुत कर दिया गया है । ऐतिहासिक स्वाय के इस मनोरजक उदा-

हरण के विषय मे-जिसने कि बमंशास्त्र को, जीकि हमेशा से वर्शन के संदूषण (मैतिक-पतन) का समें-श्वल रहा है, आगे यह जिम्मेदारी सीपी है कि वह स्वय अपने अन्दर दर्शन के नकारात्मक विचटन की प्रक्रिया की, अर्थात्, उसके

क्षम की प्रक्रिया को, विजित करे-उसके इस ऐतिहासिक प्रतिशीच के विषय हैं मै किमी दूसरे बबसर पर लिख कर उसका प्रस्तुतीकरण करूंगा।"

(दूसरी सोर, दर्शन के चरित्र के सम्बन्ध में अत्यवसाल की लोगों के मध्वत्य में, कम-से-कम उनके ब्रमाण के लिए, दार्शनिक इन्द्रवाद के सध्यत्य मे

आलोचनारमक द्वर्ग से विवेचना करने की श्रव भी कितनी आवश्यकता है यह बात स्वयं मेरे प्रस्तृतीकरण से स्वय्ट ही जायगी ।) 117411

२२ 1 मान्सं की १०४४ की पाण्डिनियर्ग

करने की चेच्टा करते हैं कि आतीयना के सामने अब जो कृत काम करने के निए दच गमा है वह अपने से बाहर की बानोचना के-उत्तरिण के लिए, अठारहवी शतान्दी की आयोचना के-किसी अन्य सीमित स्वरूप से, सथा जन समुदामी की सीमाओं से, निषटने का है; ऐसा वह करते हैं खातीबना तथा उनके उदमव-विन्द के साय-हीयेसवाबी हन्द्रबाद तथा सम्प्रण जर्मन दर्शन के माध-स्परट रूप में निपटारा करने के आवश्यक कार्य की और ने निरीक्षक का, तथा स्वर्य अपना, ध्यान हटाने के लिए (तथा)आधनिक बासीबना को स्वय जनकी अपनी सीमा तथा अमाजिनता (crudity) से उत्पर उठाने की आध्यवसमा से अगरे के लिए । परन्तु, अन्तत:, अब भी स्वय उनकी दार्शनिक पूर्व-पारणाओं के स्वरूप के सम्बन्ध में कोई खोजें (जैंडा कि आधरकात की) हाँ काती हैं ती, हमारे आलीवना-पट् वर्षकारकी, अधिक रूप से तो यह प्रदर्शित करते हैं कि मानी उन क्षोजों को स्वयं उन्होंने ही किया है। ऐसा बहु इन खोजो के निष्मणी की संकर और, विना किसी प्रकार उनका विकास किये हुए, रटे-रटाये मुहावरी ने क्षप में जनका जन नेसकों के विरुद्ध इस्तेमास करके करते हैं जो अब भी दर्गन

की सीमाओं के अन्तर्गत कैंद हैं। इस तरह की आबोचना के विष्ठ उस इत्द्रबाद की बालोचना में हीवेलवादी इत्द्रबाद के जिन तत्वों का उसे अभाव दिसलायी पडता है वि अभी तक उसके सम्मूख वालोधनात्मक वर्ग से इस प्रकार तैयार करके नहीं रख दिये यथे हैं कि वह उनका उपयोग कर सें) जाते एक रहस्यपूर्ण सथा प्रष्टान्त, देवपूर्ण तथा समयवादी वर्ग से दरनापूर्वक प्रस्तुत करके, इस प्रकार की खोजों के सन्दर्भ में स्वय अपनी श्रेष्ठता की आवता की

स्थापित करने में भी अंशिक रूप से बहु सफल हो जाता है---मधीकि, हीपेल-शारी हुन्द्रवाद के इन तत्वों को उनके यथोषित सम्बन्धों के सन्दर्भ में स्थापित करने का न तो उसने प्रवास ही किया है, न इस बाद की धमता ही प्रविधत की है कि इस कार्य की,-अर्थात, उदाहरण के लिए, बास्तविक, स्व-उद्गुत सस्य वे

प्रवर्ग के बिरुद्ध मध्यस्थाना करने वाले प्रमाण के प्रवर्ग की [...] क स्वा - - 2 ---- --- ------ 4 --> for -12----- --

ावसं की १८४४ की पाण्डुलिपियी] { २७ {१} सम्राज की धन-सम्पदा में बदि कमी होनी है तो सबसे अधिक नुक-

्री समाज का धन-ताबान में साथ रूपा हिला हुं तो प्रधान वान प्रभा होता है। यहान की समुद्धि-द्वान मंद्रहर का है हिला है, बोर उद्यक्त कारण निम्म है: यमान की समुद्धि-द्वानी स्थिति में सम्पर्धित के स्वासियों के वर्ष को निवना लाग हो सकता है उनना लाग मंद्रहुप वर्ष को नेयांत्रियों हो तकता, किन्तु जब उस समाज का हुसाद (decline) होने नगता है। उच्च उद्यक्त कूर कप्ट किसी को नहीं पहुंचता जितना कि मनुहुर वर्ष को ।

1181 (१) अब हम एक ऐसे समान को ने व निसको घन-सम्बदा में बृद्धि होती जा रही है। यही एकपाम ऐसी परिस्थित है को सबदुर के अनुसूत होती है। ऐसी स्थित में पृथेधनियों के बीच प्रतियोगिता शिवः जाती है। यनदूरों के सिप्त प्रतियोगिता शिवः जाती है। पनदूरों के सिप्त भीत अनुसित (बच्चांट) के सिप्त हो जाती है। किन्तु: अस्ति स्थाप प्रतियोगित प्रतियोगिति प्रतियोगित प्रतियोगिति प्रतियोगित प्रतियोगिति प्रति प्रतियोगिति प्रति प्रतियोगिति प्रतियोगिति प्रतियोगिति प्रतियोगिति प्रतियोगिति प्र

work) बहु जाता है। वे जिजना ही स्विष्क कराना चाहते हैं जा है। ततानी ही खिक साम पान से अपने समय की यिन पहानी चाहिए और, बचनी तामस स्वत-नजा को पूर्वत्वा जिताजीत देखर, लोभ की देखा से युट्कर, गुलामों की तरह काम करना चाहिए। इस तरह वे जानी जीवनाविन की खोटा कर तेते हैं। उनकी भीवनाविन का इस तरह वे जानी तामूर्य मजहूर वर्ग के हिता है हैं। इति है, योशि, उनके कनावकर, अस की निरासन नवी आपूर्ति की आवाद-कना बनी पहुर्ति है। पूर्वत्वा नगट हो आने हे बचने के लिए इस वर्ग की ताब

इसके खतिरिक्त : बनामा अवने को ऐसी दिवलि में कर बाता है जब प्रमान प्रमान में बराबर वृद्धि होती जा दरी हो ? तब, जबकि देश की पृश्चिमों (दक्शोरोक) तथा आपरिति (दक्शोरोक) में बृद्धि होती जा रही हो । परन्तु, ऐसा केवत तभी हो खबता है:

(क) उद्यक्ति प्रम का विषक संचय (accumulation) हो नाए, बमीरि बारत अस हो पूनी होती है, स्वतिष्ठ, तब वर्यक मनुदूर से उसकी पैदारात का अधिकाशिक भाग उसके से निया गा रहा है, उसका अपना पत्र विषय-विकास में स्वति के मुगावते से दूसरे व्यक्ति की समाति के रूप में आ बहा हो रहा हो और उसके अधिताब तथा उसकी विकासीलता के सामन अधिकाशिक मात्रा में प्रीमित के हानों से कोटिंग होने जा रहे हो

^{*} देखिए: एउम स्मिम, "राष्ट्रों की जन-सन्पदा", खण्ड १, पुष्ठ २३० ।-सं०

(न) पूँगी का संबंध राम के विभावन में कृति बर देता है, और गम का विभावन समप्रशंकी सन्ता में कृद्धि कर देश है। इसके दिवरीय, मनुद्री भी मन्या श्रम के विभावत में वृद्धि कर देती है, ठीक उसी परह दिन तरह कि भाग का विभावन पूजी के शयब में नृद्धि कर देश है । एक और ध्रम का इन तरह विभावत हो बाते के कारण और, दुवड़ी और, अभी का सबय ही जाते के कारण, संबद्धर सोंबकाधिक साथा सं पूरे तीर से धम का बाचित्र, और बहु मी एक विशेष प्रकार के, सर्वमा सुवतरका, महीत-जैसे सम का माधित बररी जाता है । दम प्रकार, विम सरह आत्यक और शारीरिक बन में उत्तार रोड़ी कर एक समीत जैनी दशा में पहुच जाता है और सनुत्य की जगह एक निरा^{कार} कियासीनता तथा एक पेट बन जाना है, उसी तरह बट बाजार की हीमनों हैं होने बाले हर उतार-पहाब का, पत्री के विनियोग का और धन-क्वेरों की सनकों का अधिकाधिक बाजा व आधिन कनना जाना है। इसी मार्जा में, काम के अपर पूरे और ने निभंद रहने वाने लोगों के वर्ग की सन्या-वृद्धि ॥४। मन-दूरों की आपसी प्रतियोगिता को तेज कर देती है, (और), इस तरह, उनकी कीमत को घटा देती है। (कारकाना) फैक्टरी की क्यवस्था के अन्तर्गत मन्द्रि की यह स्थिति पराकाध्टा वर पहुंच जाती है।

(ग) एक ऐसे समाज थे जो उत्तरीतार समृद्धिशाली बनता जा रहा है केवन सबसे धनाद्य लोग ही रुवये के नूद पर लगातार जीवित रह सकते हैं। प्रायेक सन्य व्यक्ति को अपनी पूँजी के सहारे कारोबार करना पहला है, मा उने स्यवसाय में लगाने का जोलिय उठाना पहता है। फलस्वरूप, पूत्रीपतियों की मापसी प्रतियोगिता और भी तीत्र हो जाती है। पूँबी का सकेन्द्रीकरण बडता जाता है, बढ़े पूंजीपति छोटो को तबाह कर देते हैं, और भूतपूर्व पूजीपतियों का एक हिस्सा उनह कर मखदूरों की श्रेणी में वा पहुचता है; इस आपूर्ति (सप्लाई) के कारण, मजदूर बर्ग को अपनी मजदूरी में फिर कुछ कटोती का सामना करना पड़ता है, और इने-निवे बडे-बड़े पूजीपतियो पर उसकी निर्मरता में और भी अधिक वृद्धि हो जाती है। पूजीपतियों की सक्याके घट आ^{ते है} महदूरों के लिए उनकी प्रतियोगिता अब मुश्किल से ही शेष रह जाती है; बीर, मजदूरों की सक्या में बृद्धि हो जाने के कारण, उनकी पारत्यरिक प्रतियोगिती और भी अधिक प्रचण्ड अप्राकृतिक तथा हिन्छ हो वाती है। पननः, प्रवर् बर्ग का एक भाग ठीक उसी तरह भिखमगेपन अथवा मुखमरी के गते में पट्टच जाता | जिस तरह कि मझीले पूंजीपतियों का एक अंग अनिवार्य रूप से नीवे गिर कर सजदुरी की थें जो में जा पहुंचता है।

बस्तु, सबदूर के लिए सबसे अनुकूल सामाजिक दशा में भी, अवदूर

इसंकी १८४४ की पाण्डुलिपियी | निवार्थ रूप से कार्याधिका (ब्योवर कर्क) तथा अकाल मृत्यु का शिकार होता है, वरीडित होकर बहु मात्र एक मधीन, उस पूत्री का एक बस्प्रा नौकर बन nai है, जो सतरनाक इन से उसके ऊपर और उसके विरुद्ध और भी अधिक तियोगिता, तथा मुखमरी लादती चली जाती है, अथवा मजदूरी के एक हिस्से ते भीख मागने के लिए विवध कर देती है। ।।।। मजदूरी में वृद्धि होने से सखदूर के अन्दर भी धनी दनने की पूँजी-

ादी भूच सवार हो जाती है; पर, उसकी पूर्ति वह अपने दिमान और शरीर ी बति चड़ा कर ही कर सकता है। मजदूरी में चुछि का अर्थ यह होता है कि

25

[भी का सक्य हो गमा है भीर होता जा रहा है: इस तरह थम की उत्पत्ति को महरूर के विष्ठ वह एक ऐसी जीव के रूप में लाकर खड़ा कर देती है जी उसके लिए अधिकाधिक मात्रा से ग्रैर (मा बाहरी) होती जाती है। इसी प्रकार श्रम का विभावन एछे (सबहुद को) अधिकाधिक एकपशीय तया परतत्र सन देता है, और, इसी के साय-साथ, न देवल मनुष्यों के बीच, बस्कि मशीनी वे बीच भी वह प्रतियोगिता पैदा कर देता है। नीचे गिरकर चुँकि मजदूर स्मन मशीन के स्तर वर वहच गया है, इसलिए नशीन भी उसके सामने एक प्रति इन्द्री के रूप में जाकर खड़ी हो जा सकती है। अन्त में, वृंत्री का सपह जमी ज्य उद्योग-धन्धी की मात्रा और, इसलिए, सजदूरों की सक्या में वृद्धि करता जात

है, त्यों-श-त्यों उन्हीं उद्योग-पन्थी को बह इस बात के लिए भी विवश करत जाना है वि वही उद्योग अरपादित-बस्तुओं को और अधिक सात्रा की तैया करें । इससे वित-उत्पादन हो जाता है जिसका बन्त या तो इस बात में होता कि मंबदूरों ने एक भारी हिस्से को काम से निकाल बाहर किया जाता है, व जनकी मकरूरी को जरबन्त दयनीय सीमा तक घटा दिवर जाता है।

समाज की उस रियनि के भी-वो संबदूर के लिए सर्वाधक अनुकृत हो। है, अर्चान, जिसमें धन राज्यदा की कृद्धि होती जाती है, वह तरकही करती जा है-मबदूर ने निए इसी तरह के परियाम निकलने 🛚 । रिन्तु, अन्तर, वनिवार्य है कि वृद्धि को यह रिवर्त देर-सवेर से अप

बरम सीमा वर पहुच जाय । इस समय मखदूर की क्या रिव्हति है ? (१) "एक ऐसे देश में जिसने पूर्व समृद्धि की वह रिवर्ति प्राप्त व भी है [...] थम की बढ़ूरी तथा स्टॉक (कमानी के मूनधन) के मून

दोनो ही समयन: बहुन कम होंने [...] काम के तिए प्रतियोगिता सदह

30 } मानसंकी १०४४ की पाण्डी मुक्तिन से ही पर्याप्त होगी; और, देश चंकि पहले से ही पूरे आवाद है, इसलिए उस संस्था में कभी भी और वाद नहीं क सकेगी ।''≉ जो अतिरिक्त होंगे उन्हें मत्यू का वरण करना पहेगा।

इस प्रकार, समाज की ह्यासीन्यूख स्थिति में- मजदूर की निरन्तर हुई दुवेशा: प्रवृति करती हुई स्थिति वे--वेबीद्रशियों के साथ उसकी द

श्रीर समाज की पर्णरूप से विकसित स्थिति मे--श्थिर दर्दशा ! ।।६। कि जु. जुकि, स्विय के कथनानुसार, ऐसा समात्र, जिसका अधि भाग कप्ट में हो ** मुखी नहीं होता-फिर भी, सवान भी सर्वाधिक समिद वशा भी बहुमत को इस कप्ट में रहने के लिए विवश कर देती है : और,

आर्थिक व्यवस्था" (और सामतीर से निजी स्वार्थी पर आधारित समाज (समाज को) सर्वाधिक समदि की इस स्थिति में पहचा देती है, इसलिए निम्बये निवासता है कि उक्त आर्थिक व्यवस्था का लक्ष्य ही समाज की

बनाना है। मजदूर और प्रजीपनि के पारस्परिक सन्बन्ध के विषय में हमें इतना जीड़ देना चाहिए कि मजदूरी में होने वाली वृद्धि के बदले में, धम-वान मात्रा में कथी हो जाते के कारण, यूंबीयति को अधिक ही मुभावजा भाता है; तथा, बढ़ती हुई बजदूरी और पूजी के अपर बढ़ता हुआ भूद म

की कीमत की कमता सरल और चक्रवृद्धि ब्याज की तरह प्रमावित करते है अब हम इसी थीज की राजनीतिक अर्थनारंगी के वृष्टिकोग से पूरे हो। देखने की कोशिय करें, और मजदरी के सैद्धान्तिक तथा व्यावहारिक दावी थो यह मुनना करता है उम पर निचार करें।

बह हमते बहुता है कि मौतिक का से तथा सैद्वात्तिक दृष्टि से अब सम्पूर्ण जल्पाल (पैदाबार) मजदूर की ही सम्पत्ति होती है। परन्तु, देवी साथ-साथ, बह हमें यह भी बननाना है कि बास्तव में बद्रार की भी प्राप्त हैं। है यह उत्पत्ति का सबसे छोटा सचा एक्टम अतिवास और केवल उत्ता है। व होता है बितना कि उमके सम्मित्व के लिए, एक मनुष्य के रूप में नहीं, वि एक मकदूर के रूप में, सचा, मानववाति के वर्षन के निय नहीं, बन्दि मन्हें

के दास बर्व के वर्षन के निए धावश्यक होता है।

एव्य स्थिय, "राष्ट्री की क्षत-सम्पदा", सन्द्र १, पृथ्ठ ८४ ।—सं

🕶 बुश्हित स्वता, बुस्ट ७० १-न०

राजनीतिक वर्षशास्त्री हमें बतनाता है कि प्रत्येक बस्तु थम से ही सरीची ातो है और पूजी समित पम के बीतिरिक्त बीर कुछ नहीं होती; किन्तु, इसी साम-साम, बह हमें यह भी बतनाता है कि, प्रत्येक वस्तु को सरीद सकने की

1 38

क्संकी १८४४ की पाण्डुलिपियां]

ात तो सबदूर के लिए बहुत दूर रही, उसके लिए दो लाजभी यह होता है कि ह स्वयं अपने को और अपनी मानवता को भी वेचे । ठलुके ज्योदार का लगान जामठौर से ज्योन की पैदावार के एक-सिहाई

तान के बरावर होता है और काम में लगे पूबीपति का मुताफा मुद्रा पर मिलने लि ध्याज के दुपने के बरावर होता है, किलुजणकों से अच्छे समय में भी मन् इस्तरित लिए जो "दुष्ठ अधिक" क्याने से बख्क ही जाता है वह भी दतनां इस होता है कि उसके पार बच्चों से से दो के लिए भूखा रहता और काल के एक के अकाल क्या जाता करिवारों होता है।

इस होता है कि उसके बार बच्चों ने से दो के लिए भूका रहना और काल के गाम में अकाल करा जामा जीववायें होता है। 19 प्रमुख्या के स्वत्य के स्वत्य के स्वत्यनदृद्धार, मनुष्य महर्ति सी पैदादारों के मूत्रय में केवल अपने के ही माध्यम से व्यक्तियुद्धि करता है, (बीर) हालांकि यस मनुष्य की एक ऐसी सम्पति है जो किस्तावील होती है, तब मी,

हा प्रधारा र कपूर्य म क्कार जय क हा भाष्यम व आववाक करता है, (बार), द्वारिक प्रमा मुग्न के एक ऐसी क्षामति है वो किल्यातिक होती है, तब भी, उमी राजगीतिक सर्पशास्त्र के समुखार, खबीदार और पूजीदति, जी कि जमी-दार बीर पूर्वीपति को हैं शिवत से मात्र विशेषाधिकार-सम्प्रम और जिन्ने भग-बाम होते हैं, हर जगह मश्हुर से कैंदे (श्रेय्ठवर) होते हैं और उसके जिए कानून निर्मारिक करने बाते होते हैं, हम

सर्निस्तित (वैदारीय) बस्तु कोई दुष्ट्यी नहीं होती; उससे स्रविक उतार-बड़ावों की मिलार होने वानी बस्तु सन्य कोई नहीं होती । हार्तिक प्रत्य कर विकास-गंध्यम की उत्पादक-आफि में स्थिपहुंदि करता है तथा बनान की धन-सम्पदा और उसके शील-औन्दर्य में इन्हाधा करता है, किन्तु मन्द्रर की नहीं नियन्त बना देवा है और उसे एक मशीन में परिचतित कर हैगा है।

एकमात्र अपरिवर्तनशील कीमत होता है, फिर भी श्रम की कीमत से अधिक

हानांकि धम की वजह से पूजी का सबस होता है तथा समाज की ममुद्रता (बुगहांकी) करती जाती है, किन्तु सकटूर को बहु और भी अधिक मामा में पूजीपांत का सामित कना देता है, उसे बहु और भी करिक प्रकार प्रतियोगिता के भंदर में डकेन देता है, और अनि-उत्पादन के रेले में बिना दिवारे देवे हर तरह देन देता है जिसके कि किट पड़ी छा जाती है। हार्यानिः शामनीतिक वर्ष-गारित्रमा ने कपनातुभार, मन्द्रर के हित कर्मा समान के हित ने विषद्ध नहीं होते, किन्तु समान सदा ही तथा जारिहार्य रूप से मनदूर के हित के विषद्ध रहता है।

राजनीतिक सर्थनारिजयों के कथनातुमार, मजदूर वर दिन कभी ममाज के हिन के विकछ नहीं होना: (१) वर्षोक्त बढ़नी हुई मददूरी के परंत्र के, स्रम-बात की मात्रा से कभी हां जाने ने कथा उन अस्य परिशासों के कथनवश्य को ऊपर निर्मात जा चुंक है, समाज को उत्तर्भ (जो बड्डी हुई मजदूरी के वर ने स्रमें देगा पदना है) अधिक विकास ना जी और (२) वर्डीक वहां तक नमाज का मान्यम है, प्री(\$cros) पैराबार ही उसके निए गुज (ता असन: net) पैराबार होती है और गुज (net) पैराबार का महत्व तो देवन सायान्य व्यक्ति के समें में हो होता है।

किन्तु, मैं कहना हूं कि धम स्वय ही—म केवल बतेमान परिस्पनियों के अपसेती, सेकिक आहीं भी उत्तका सामान्य लख्य मात्र धन-सम्पद्धा में हवागे करना होता है—अनिध्यक्षपी तथा प्राणलेखा होता है। यह निकर्ष, विज्ञा परिस् समेसे हार, स्वयं प्राण्योक्तिक अर्थास्त्रों केरी सर्व-प्रणाली से की निकलता हैं।

सिदात रूप में, जमीन का लगान तथा पूँती का मुनका करोतियाँ हैं पी मक्टूरी में से की जाती हैं। परानु, बास्तव में, चक्टूरी ही वह करोती होती हैं, मिते जमीन और पूजी मक्टूर को दे दिये जाने की मनुमति दे देते हैं, वर्ष वह पूर होती है जो मक्टूरी की, धम की पैदादार में से देशे जाती हैं।

समान अब हास की दया में होता है तो सबमें अनिक शांत मबहुर की ऐती है। उसके उत्तर जो बोस पहता है उसकी बिमान्ट दुःगहता का कारण उसको सबदुर की हैस्थियत होती है, किन्तु उसके बाप बोझ का कारण समझ को स्थिति होती है।

किन्तु जब समाज प्रपति को बोर वषधर हो रहा होता है, तब समझ की तबाही सौर गरीबी का नारण उसके धान की देशकार तथा उसके डारा वेटा की गयी पन-सम्बद्धा होती है। इसलिए, उसकी हुदेसा स्वयं बर्तवानकातीन धन -के मूल (या उसकी सहस प्रवृद्धि) से ही उतका होती है। माक्संकी १८४४ की बाध्द्रतिपियां] ऐसे समाज का, जिसमे अधिकतम् धन-सम्पदा मौजूद हो, मतलब मज-दूर के लिए स्थापी दुवंशा होता है। अधिकतम् धन-सम्पदा की स्थिति - एक आदर्श है, किन्तु ऐसा आदर्श जिसे तरमग प्राप्त कर तिया जाता है, और को कि, कम से कम, राजनीतिक अर्थशास्त्र तथा नागरिक समात्र दोनो ना लक्ष्य होता है। इस बात की कहने की जाननगरकना नहीं है कि सर्वहारा की, अर्थात् उस व्यक्ति को, जिसके पास न पूजी है न सगान, जो केवल अपने धम के ऊपर, और बह भी बिल्कुल एवतरका, अपूर्व थम वे ऊपर, जीवित रहता है-राजनीतिक अमेशास्य वेचल एक सजबुर मानता है। अत , राजनीतिक अमेशास्त्र यह प्रश्यापना प्रस्तुन कर सकता है कि सर्वहारा की, ठीव उसी तरह जिस तरह कि दिसी घोडे को, उतना जवस्य मिन जाना चाहिए जितने के सटारे यह काम करता रह सके । जिस समय वह काम नहीं करता होता उस समय उसे इन्सान मान कर नहीं बह उनके विषय में विचार करता, इस तरह की चीजो पर विचार करने का नाम वह फीजटारी के कानूनी, टाक्टरी, वर्म, सौक्यकीय मानिकाओं, राजनीति नया अनावाधमी के भीवरतियरों के जिस्से छोड देना है । बद राजनीतिक अर्थवात्त्व के स्नर से ऊपर उठ कर, उपर्यश्त स्वाद्धा के आचार पर, जिमे मगभग राजनीतिक अर्थनान्त्रियों ने ही शब्दी मे प्रन्तुन शिया गया है, दो प्रश्तों का उत्तर देने का तम प्रयास करें :

[33

(२) वे कौत-सी गृहितवाँ हैं जो योदा-योदा करके सुवार करने वाले चन मुभारकी ने की हैं जी या तो यह बाहते हैं कि सम दूरी में बृद्धि कर की आब भीर इन प्रसार मञ्जूद वर्ग की दशा में मुखार किया जाय, या (प्रको की आहि) मन रूरियों की समानता को ही सामाजिक जान्ति का सबय नान सेने हैं? राबनीतिक अर्थवास्त्र में श्रम का उस्तेख केवल अधिका के एक स्त्रीत

(१) मानव जाति के विकासकम में, मानव जाति के खिथाशा शास के अभूतें (या मुध्य) श्रम ने परिवर्तित हो जाने वा अर्थ बया होता है?

रे निए की जाने वासी विवासीसता के रूप में ही शिलता है।* uc) "वहा का सकता है कि वे पैते जिनके लिए विशेष प्रवणताओ (धमराओ) को, अयथा अधिक लग्नी प्रतिदाह (देनिय) की आदश्यकत होती है, मोटे तीर से, अधिक प्रमाणी (मामतनक) होते हैं, उपनि

. पाण्ड्रीरिय में इसके बाद साथी जगह छोड़ दी गयी है ३--स०

¥]

धान्त्रिक वर्ष में विचे जाने वाले हैंसे एकरम (नीरम) काम के लिए---जिसके सित् एक व्यक्ति को उतनी ही भागानी में और जन्दी प्रतिसित (टेक्ट) विया जा नकता है जिसती बामानी में या जन्दी किसी इमरे स्यक्ति को - सिनने वाले आनुपातिक पारिश्रमिक की मात्रा, बड़री हुई प्रतियोगिता ने माथ-गाथ, घटनी गयी है, और उसका इस सरह बटना अनिवार्य था । और, थम के सगठन की बर्नमान अवस्था में, टीक इसी सरह का काम सर्वाधिक आम है। इसलिए, पहली श्रीकी का सबदूर वर्दि क्षय, उदाहरण के लिए, ४० वर्ष पहले की क्षीधा, वाल गुना अधिः कमा रहा है, तथा दूसरी श्रेणी के सबदूर की कमायी से कोई तल्दीन मही हुई है तो, निस्मन्देह, श्रीससन दोनों ही पहने की अपेशा बार गुन अधिक कमारहे हैं। किन्तु क्सों देश विजेष के अन्दर पहली श्रेणीं यदि केवस एक हुआर सबदूर हैं, और दूसरी में दम साख तो ९,९९ • • । मजदूरों की दशा पचान बयं पहले की अपेक्षा किनी भी तरह बेहनर नई है-और यदि, इसी के साथ-साथ, जीवनावश्यक वस्तुओं की कीमनी है वृद्धि हो गयी है तो जनकी दशा पहले से बदतर है। औसतों की इन प्रकार सनही दम से गणनाएँ करके नीय आवादी के सर्वाधिक बहुसंबयक वर्ग के सम्बन्ध में अपने को धोखे में रखना चाहते हैं। इसके अतिरिक्त मजहरी की मात्रा तो शजहर की आगरनी के मुल्यांकन में केवल एक श्रंग होती है, क्योंकि मञदूर की आमदनी के साप के लिए आवश्यक होता है कि उसकी कालाबिख की निश्चितताका ब्यान रखा जागः किन्तु, तथाकवित मुक्त प्रतियोगिताकी अराजकता के अन्तर्यंत, जिसमे लगातार उतार-चड़ाव तथा ठहराव के काल आते रहते हैं, यह बीज स्पष्ट हप से सम्भवनहीं है। अन्ते में, काम के बण्टों की पहले की प्रयागत और आज की स्थिति पर विचार करना पहेगा। और, सूती प्रिलों मे काम करने वाले अग्रेज मजदूरों के लिए, मुनाफे के लिए उद्यमियों के

किन्तु, समाक्तित मुक्त अधिमोगिका की अराजकता के अलायंत्र, जिसकें सासाद उदार-पड़ाव समा उहराव के काल आते एते हैं, यह पीज सम्बद्ध पर से समझ कर नहीं हैं। अर से में, काम के पड़ाई की एतेह की अपनेत्र कोर लाज की राज की सिवीत पर विचार करना पड़ेगा। और, मूर्ती किनों में काम करते वाले अधिज समझूरों के लिए, मुनाफे के लिए उदावियों के उत्पाद के जन्मद के जन्मद का का अधिज समझूरों के लिए, मुनाफे के लिए उदावियों के उत्पाद की अपनेत्र माने के अपनेत्र की अपनेत्र अपनेत्र की अपनेत्र का अपनेत्र की अपनेत्र का अपनेत्र की अपनेत्र का अपनेत्र की अपनेत्र का अपनेत्र की अपनेत्र की अपनेत्र का अपनेत्र की अपनेत्र की अपनेत्र का अपनेत्र की अपनेत्र का अपनेत्र की की अपनेत्र करने के अपनेत्र की अपनेत्र करने के अपनेत्र की अपनेत्र की अपनेत्र की अपनेत्र की अपनेत्र की अपनेत्र करने के अपनेत्र की अपनेत्र की अपनेत्र की अपनेत्र की अपनेत्र की अपनेत्र की अपनेत्र करने के अपनेत्र की अपनेत

मार्थ की १८४४ की पाण्डलिपियाँ 1 34 को अब भी सार्वभौतिक रूप से स्वीकार किया जाता है।" (विलक्टेरम शहत्र, Bewegung der Production, पुष्ठ ६४) । · किन्तु यदि यह बात जितनी मिध्या है जतनी ही सच भी होती कि समाज के करोक वर्ग की जीसत जामदनी वह गयी है, तव भी जामदनी के अन्तर (उसकी वसमानता) तथा मामदनी के सावेक फासले और अधिक बढ गये होते और उसी के अनुसार दौनत और दरिदता का बैपम्य और भी तीत वय से सामने का जाता । क्योंकि, श्रंकि पुरा उत्पादन वद जाता है, इसलए-और उसी मात्रा में जिसमें कि वह बढता है - आवश्यकताएं, इच्छाए तथा सकाचे भी वढ जाते हैं और, इस प्रकार, निश्पेक्ष गरीबी के घट जाने के बावजद, सादेश सरीकी बढ जा सकती है। मछली के तेल भीर बदबदार मदुनी के सहारे जीवित रहने वाला समोवेड गरीब नहीं होता क्मोकि उसके एकान्त-स्वापित समाज में सभी की एक ही जैसी आवश्यकताए होती हैं। किन्तू एक ऐसे राज्य में, जो प्रथति की राह पर आगे बढ़ता सा रहा है, जिसने, उथाहरण के लिए, एक दशक ने दौरान अपनी आबादी के अनुपात में अपने कुल उत्पादन में एक-तिहाई की बद्धि कर ली है - जो मजदूर इस साम के अन्त में भी उतना ही पा रहा है जितना कि उसे गुरू में मिलता या उसकी हालत न केवल अच्छी नहीं हुई है, बल्कि एक-तिहाई माना में वह और भी अधिक गरीव हो गया है।" (वृषाँद्व त रचना, गृष्ठ **4**4-44) परन्तु राजनीतिक अर्थभास्य तो अवदर को केवल एक काम करने बाले पश्च के ही रूप में-एक ऐसे जानवर के ही कप मे जानता है जिसकी खाबश्यकताओं को घटाकर निम्नतम कारीरिक मावश्यकताए बना दिया गया है। "अभिक मारियक स्वतंत्रता के वातावरण में अपना विकास करने के निए लोगो के लिए जरूरी होता है कि अपनी बारीरिक आवश्यकताओं की सासता के बन्धनों को वे तीड़ हैं--वे जरीर के मुलाम न रह जाय। सर्वो-परि जावश्यक उनके लिए यह होता है कि बारिमक सुजनारमक नियाशीलता तया आस्मिक आनन्द के लिए उनके पास समय हो । श्रम की संघटना मे हुए चीतरका विकास से यह समय निकन बाता है। बास्तव में, नधी चानक गतियो एचा उधन मणीयो की वजह से, सूती मिलों में अवेला एक मंच-दूर अब बहुया उतना काम कर लेता है जितने के लिए पहले १०० मा २५० से ३५० तक भी मखदूरों की बावक्यकता होती थी। उत्पादन की सभी भासाओं में इसी तरह ये परिणाम देखे जा सकते हैं, बर्पीक मानव

थम के साथ नाम करने ने लिए बाहर प्राकृतिक शक्तियों को अधिकाधिक मात्रामे बाष्य किया जा रहा है ।।१०। भौतिक बावश्यकताओं की एक निश्चित मात्रा की सतुन्ति के लिए पहले जितने समय और मानवीर प्रयास के व्यय की आवश्यकता होती थी उसकी मात्रा की बाद में घटा-कर यदि आधा कर दिया गया है तो, इसी के साथ-साथ, बिना किसी भौतिक सुख-सुविधा की क्षति हुए, आत्मिक कियाशीलता तथा आनन्द की गुजायम भी उसी मात्रा में बढ़ गयी है ... किन्तु, किर भी, उस मान का जिसे हम स्वयं बुढे जोनस से छीन कर एकदम उसके निजी शैत्र में हासिल करने है - बटबारा अब भी अन्धे जन्यायी सयोग के पात के परिणाम के आयार वर निश्चित होता है। फाँस में हिसाब लगाया गया है कि, उत्पादन के विकास की वर्तमान अवस्था में यदि काम करने यी। बहा का प्रत्येक व्यक्ति ओसतन पाच चंडा प्रनिदिन काम करे ती समा की समस्त भीतिक आवश्यकताओं की सनुध्य के लिए वह पर्याप्त होगा. मंत्रीनों के अधिक प्रवीण वन जाने के कारण हुई समय की बचत के बार जद, कारखानों में आबादी के बड़े भाग द्वारा किये जाने बाले गुलामी थम की कालावधि में केवल खंडि ही हुई है।" (शुरुष, पुर्वोद्ध त रचन \$55 \$0-\$E)

ंपित-तुर्वे समुक्त भारोतिक यस (compound manual labout में होने बाता तोकाम सर्वा प्रवास किया कि जाने के मिन्न प्राया तोकाम सर्वा होता है। हिन्तु, मारम्भ से, वेरल हुए, सर्वाण एक ही स्वार दे स्वार्ग होता है। हिन्तु, मारम्भ से, वेरल हुए, सर्वाण एक ही स्वार होते बाती कियाएँ स्वीतो के दिवसे सर्वा हैं। हिन्तु स्वार्ग में स्वार्ग से हिन्दु स्वार्ग में पृथि करें से बात के मुख्य के स्वार्ग के स्वार्ग के हिन्दु स्वार्ग में पृथि करें से बात के स्वार्ग के स्वर्ग के स्वार्ग के स्वार्ग के स्वार्ग के स्वार्ग के स्वर्ग के स्वर्ण के स्वर्ग क

मावर्स की १८४४ की पाण्डलिपियाँ] "परन्तु, सनुष्यों के भावी जीवन से संशीनों में काम्, इ.स्ने बाली प्रकृति की अचेतन शस्तियाँ हमारे दासो और अर्थ-दार्शों के इप मे काम

· 3.5.

करेंगी।" (पूर्वोड्स स्वना, पृष्ट ७४) "इप्नैवड की कताई विलों में १,९६ ८,१८ हिनमाँ और केवन १,५८,८१८ पूर्व नाम करते हैं। लंकाशायर की मूली मिलो में हर सी

पुरुष मजदर के मुकाबले में १०३ स्त्री मजदूरिनें, काम करती हैं, और क्कांटर्संड से जनकी संख्या १०० के मुकाबने में २०९ है। लीइस मे अधेको की बटसन मिलो में हर सी पुरुष सक्दूरों के मुकाबसे में १४७ स्त्री मखर्रारमें काम करती वायी गयी हैं। इहेन नथा स्कॉटलैंग्ड के पूर्वी तट पर उनकी सक्या (सी पुरुषों के मुकाबले में) २०० तक पहुच गमी है। अग्रे को शिक्षक मिनो मे... अनेक स्की मजदूरिने काम करती हैं, क्रमी मिनो में, जहाँ के काम के लिए अधिक शारीरिक शासि की आवश्य-कता होती है, पूरप मडदूरों का बाहत्य है । १८३३ में, उत्तरी अमरीका की मुती मिली में १०,४१३ पुरुषों के साथ-माथ -- ३८,५२७ स्थिमी काम करती थी। इस प्रकार, श्रम समटन (organism) में हुए परिवर्तनी के परिवासस्वस्य, स्त्री अपि के हिस्से में सामदावी काम का एक अधिक स्यापक क्षेत्र का गया है... स्त्रियां अब आर्थिक एए से अधिक रवतन्त्र स्थिति मे पहण गयी है... अवनी सामाजिक वरिस्थितियां मे स्त्री भीर पुरुष दोनों नियों के नर-नाशी एक दूसरे के और भी समीप पहुच मये हैं।" (पूर्वोद्ध स स्थाना, पृथ्ठ ७१-७२) "इम्मेंड्ड की भाष और पानी से अनने बाली कराई की मिलों से १८३४ में : e और १२ वर्ष की अवस्थाओं के बीच के २०,५६e, १२ भीर १६ वर्ष की सवस्थाओं के बीच के ३१,०६७, और, अन्त में, १६ मौर इंद वर्ष की सवस्थाओं के बीच के १,०८,२०८ वर्ष द्वाम कर रहे वे... निविवाद क्य से, यन्त्रीकृष्ण से हुई प्रशति के फान्यक्रम, समस्त भीरम काम को अधिकाधिक मात्रा से सनुष्या के हरकों में हटाकर, इस बुराई का बीरे-बीरे शहर। उत्पूजन विद्या जा नहा है । जिल्ल, जविक तेकों में हो महने वानी इस प्रवृति के मार्थ को बाधा यह है कि, मान्त्रिक मुलियो (बीहर) वा रण्डेमान वरते वे बजाब, पुत्रीपनि विश्व करों

(lower classes) वे बच्चों गढ़ की जीवन-मलियों का, प्रमुखी सबसे कामानी से कौर मध्ये सन्ते इंग ने करीदकर, इन्तेमान कर से समना

है।" (पुरुष, पुषोंड्स स्ववा, पुष्ट ७०-३१)

35] मानगं की १८४४ की पाग्रुनियों "लाई ब्राउमम ने मजदूरी का आवाहन किया है ---'पूँबीर्यात वन

analt.

... घातक चीज यह है कि दनियों साग भीग केश्त ऐसी संस्त मशक्तत करके भी मुक्कित से ही अपनी जीविका कमा पाउं है जो उनके शरीर को सोड कर चुर-चुर कर देनी है और नैतिक सथा बौद्धिक रूप मे उन्हें पंगू (निवंत) बना देती है; और वे यहाँ तक विवग हैं कि इस सरह का काम पा जाने के दर्भाग्य को भी वे अपना अहोमान्य ही समाने हैं।" (व्वॉद्धृत रचना, पृष्ठ ६०)

''तब फिर, अपने को जीवित बनाये रखने के लिए सम्पत्ति-विहीन सीग इस बात के लिए विवध हो जाते हैं कि, प्रत्यक्ष अथवा अप्रत्यक्ष रूप में, वे अपने को सम्पत्तिकाली लोगों की सेवा में अपित कर दें अपीत्, अपने को उनका आधित बना नें ।*" (पैदूएर, Theorie nonvelle

d'economie soe,, पुट्ठ ४०९) नौकरों को-वितमः अजदूरों को-अजदूरी; वातिकों को- तनस्वाह

अथवा परिलाम । ** (पूर्वोद्ध त स्वता, पूष्ठ ४०९-४१०) "अपने श्रम को किराये पर खठाना"; "अपने श्रम को ब्याज पर

उधार देना"; "पूसरे के स्थान पर काम करना" !*** (पूर्वाद्धत रवता, पृष्ठ ४११)

11 देवा। "इस तरह की आधिक व्यवस्था मनुष्यों को ऐसे अधम देशों में काम करने के लिए दंडित करती है, ऐसी भयानक और कट्तापूर्ण अधी-गति की जिल्लगी जीने के लिए निवस करती है कि, इसकी सुलना में, वर्षर मनुष्य का भी जीवन राजकीय ठाट-बाट वाला प्रतीत होता

^{* &}quot;Pour vivie done, less non-proprietaires sont obliges de E mettre directement ou indirectement au service des proprietaires, c -a-d sous leur dependance."- Ho • Domestiques—gages; ourriers—salaires; employes—traitement ou

emolaments.-- ero *** "louer son travail", "preter son travail a interet", "travail-

संकी १८४४ की पाण्डुलिपिया] [३९ है...* (पुर्वोद्धत रचना, पृष्ठ ४१७-४१८) 'सम्बत्ति-विहीन वर्ग

ह.... (पूर्वाद्धत रचना, रूळ का जनरान समानित ने ने के साथ सभी रूपो में व्यक्षित्रार किया जाता है। " " (पूर्वोद्ध स रचता, पूट्य ४२१) रैपमेन।

चारसं साउदन ने अपनी पुस्तक "अनसंख्या की समस्या का समायाम" olution do Problem de la population, सर. नेसिंस, १८५२') मे नाया है कि इंग्लैंड में वेश्यामों को सख्या साठ और सत्तर हुआर के शीच सरियय सरिय की स्थियों की सख्या भी इतनी ही यदी बतनायी जाती है क २२६)।

"पड़को पर भटको बाली इन समानी प्राणियों की सीसल जीवताविध— पापाचार के व्यवसाय के बार्ग पर उनके निकल पढ़ते के बाद, सगभग छ; या सात वर्ष होती है। साठ के सकर हुआर वेबवाओं की संदया जनाये रखते के लिए शावश्यक है कि तीनी राज्यों के अन्यर कम से कम साठ के ती हुजार रिक्या ऐसी हों जो हर साल इस नीचवन देते में, अपने को झीसती वार्ग, अर्थात हर किन लगभग चौथीस नधी विधान — लीसतन प्रति पण्टा एक मीत—इस ने के सो भेट चला वार्थ; और, पृत्यो-तत पर भी साँद वनका बाहै अनुसाद है तो, साज है कि, इस तरह की पण्ड सांस अभागी रिजयों को इत येसे में निरम्तर तथा रहना चाहिए।"*** (पूर्वीड, त एकता, पृष्ठ २२९)

[&]quot;Louer la mattere du' travail", "preter la mattere du travail à l'interet", "faire travailler autrus a sa place", qu "cette constitution economique condamne les hommes a des metters tellement abiects, a une destadation tellement

desolante el amere, que la sauvagerie apparait, en comparaison, comme une royale condition."— e "la prostitution de la chair non-proprietaire sous toutes

les formes."-Ra
*"La moyenne vie de ces infortunces creatures sur le pave, ap-

res qu'elles sont entrece dans la earrere da vice, est d'environ six on sept nan. De maniers que pour manierne le nombre de 60 a 70,001 prostitues, il doit y avoir, dans les 3 royaumes, au mois 83 a 9000 fermiers que s'ouent a cet infâme metter chaque annee, su environ ward-quatre nouvelles victimes par entre de consecution de consecu

'उनकी मरीवी के साथ-साथ गरीकों को संख्या बढ़ती जाती है, बीर दारिद्रम की बरम सीमा पर पहुंच कर सर्वाधिक बड़ी संख्या में इमानों का ऐसा जमफट कमा हो जाता है जिसके कि उत्पीदन सहने के जाविता के लिए लोग एक दूसरे के साथ साथवार टंटा करते दिखानायी देते हैं... इस्टर में आमर्रतंत्रक की आवादी ६८,०१,०२० की १ १०३१ में वह मा कर ७७,६४,०१० हो गयी यी—यानी दस साम में उतमें बीदह प्रतिक्र की वृद्धि हो गयी थी। सबसे घनी प्राप्त सीम्बर्ट में मामादी की बृद्धि के साथ अपने सीम सीमादी की बृद्धि के साथ अपने सीमादी की सुद्धि की साथ अपने सीमादी की सुद्धि की सीमादी की सुद्धि की बुद्धि हो सीमादी की सुद्धि की सीमादी की सुद्धि की सुद्धि की सीमादी क

राजनीतिक सर्वभास्य थय को सार क्य में (in abstract) वृक्ष कर्यु मानता है; धम एक माल है। उसकी डीमन यदि उन्हें में होता माल हो। सार स्वृत होती हैं। डीमत पदि तीधी हैं, तो मात को लागूर्ति (सप्पादि) अर्थावक होती हैं: एक मान के क्य में यह सन्तिवार्षि कि यम की कीमत सरावर निरती जाय। (बुटि, कुबेंद्रित रखना, पुष्ठ ४३) यह चीज स्नांतिक का ले प्रजेशित और मजूर के औष होने बाली जीनवीतिता के कारण, (बीप) स्नांतिक कर से मजूरों के बीच की आपनी जीतवीनिता (होष) के वाल सन्तिवारी हो जानी है।

"मेहनन करने वाली, यस को येवने वाली सावादी के निगर प्रतिनारी हो बाता है कि कह पेतावार (उपलित) के सबसे सस्य प्राग को स्वीकारी करे...यह गिळाल कि याम एक गाल है खदम येत से दालता के निकान

[&]quot;La populatio des miserables croit avec leur misere, et s'ist
a la limite extreme du denuement que les etres humains se
present en plus grand hombre pour se disputer le droit de
souffrir... En 1831, la population de Firlande etait de 6 fc!
27. En 1831, elle s'estatt eleves a 7764 010; c'est El d'ass'
mention en dix ans. Dars le Leinster, provinte oui s'y sit
plus d'assance, là population n'a augments que de 3'a-sisd's qua, c'ans le Connaught, province Es plus merable, l'astmentation s'est eleves a 21's, (Tatralis des Faquetes palifes
es Angletere une Firlander, Vienne, 1840)"-are

के अलावा नया कोई और चीज़ है ?" (बूबॉट, त रचना, पूळ ४३)
"तत फिर विनियम-मूच्य के अलावा और कोई चीज नयो नहीं श्रम में देशी गयी ?" (के (पूर्वोंद्व त रचना, पूळ ४४)
वडी कंपीलतायें हों और जन्मी के अम को स्वीदेशा प्रसन्द करती हैं,

चड़ाक्स मानासाए रेना बार बच्चाक स्थम का स्वापना परान्य करता है, इयोक्टियनका थम पुरुषों के अम से कम दाम का होता है। (पूर्वीद्व स रवना) 'असके सकावले में जो कि उसे काम पर रखता है, मजदूर स्वतः अ

'वत के मुमान में में कि उसे माग पर रखता है, मजुदूर स्वतान हिम्से ता भी स्थित में संबच्छन नहीं होता. । पूर्वभिति प्रमा को माग सर स्वते के लिए होना आज़ार होता है, और मजुदूर होगा उसे मेजने के लिए विषय । विर यह हर साथ म बेगा जाय तो उसका मृश्य हो तोर से नद हो खाता है। यह पेले (सार्यों) के अक्षण (विपरीत), सम को म तो बच्चित किया जा सकता है और न यथा कर ही रखा जा सकता है। 1181 'अब जीवन है, और जीवन को विद यति दिन, भीजन के

एक्ज में बदना नहीं जाता तो उसकी वाति होती है और भीम हो यह गट हो जाता है। इसलिए, इस बात पर बस देने के लिए कि मानद-शीदन एक मान है, सावचनक है कि बादमी इस बात को दर्शकार करें कि गुनामी मीजूद है। """ (बुचाँकुत एक्सा, पुट्ट ४-१४)

" ". la population ouvriere, marchande de travail, est forcement reduite a la plus faible part du produit...la theorie du travail marchandise est-elle autre chose qu'une theorie de

change?"—πο

***-IE travailleur n'est point vis-a-sex de celus qui l'emplose dans la position d'un fibre vendeur...le capitaliste est toujours libre d'employer le travail, et l'ouvrier est toujours force de la vendre La valeur du travail est completement detruite, s'il n'est pas vendu a chaque nostant. Le travail n'est susceptible nu d'accompilation, ni mome d'epargne, a la différence des ve-

ritables (marchandises).
"Le fravait c'est la vie, et si la vie ne s'echange pas chaque
jour contre des aliments, elle souffire et perit bientot. Pour
que la vie de l'homme soit une marchandise, il faut donc ad-

mettre l'esclavage." _ m =

किर वरि श्रम एक मान है सो बहु बहुत ही दुर्माण्यूर्ण नाओं वाग्र मान है। परन्तु, राजनीतिक सर्वनास्त्र के विद्यानों के स्रृतगर भी दने न नही माना जा सकता, प्रवीक्ति वर मुस्त कर से किस में की दी हम पार्ट साम नहीं है। (पर्वोद्ध ता एकता, पुष्ठ ४०) वर्तमान साधिक गायन-पर्दां,

"अम की वीमत नया उसकी मजहूरी योगों की साथ ही हाय यहारे गे हैं: यह सबहुर की वो मबीध बनांती है और बमुत्य को पनित करती हैं" (व्योद्ध त एकता, पुरु १८-११) "उद्योग एक दुढ़ वन गया है और ब्यापार एक जुझा।"७० (व्योद्ध त एकता, परु ६२)

"कपास का काम करने वाली सवीने" ** (इंग्लैंट मे) अकेने हैं। हाथ से काम करने वाले ८,४०,००,००० सङ्क्ट्रों का प्रतिनिधित करनी हैं। (पडोड़ स टचना, एप्ट १९३, हिस्सभी)

यर्तमान काल तक उद्योग युद्ध छंड़े रहा है, देश-अप का बुद्ध :

"महान विवेताओं की मांति हो उसने भी उसी उपेक्षा के आप की सोगों के जीवनों को पुदाबा (सवाह किया) है जिसने उसकी देना बने है। उसका उत्तय बन-सम्बद्धा पर साविष्टल कायम करना था; मानावीं में सुवी बनाना नहीं। "ककक (बुरेंद्र, चूलाँड, द रचना, पुष्ट २०)

"मुक्त छोड़ दिये जाने पर इस स्वायों कह" (अर्थात् वार्षिक स्वार्ये का) ... "वापत में टकराना साजमी है; उनके बीच मुद्ध के अर्थात्र और कोई मध्यस्पता करने वाला है नहीं और दुद्ध के फ्रींक हुछ को पराजय जोर मील को सजा देते हैं, किसने कि हमरों के गोग में वे दिवस्त माल पहना सर्के... निरोध शक्तियों की एंखी हो टक्कर में दिवस्त स्वदस्ता तथा समुजन स्वापित करने की चेट्डा करता है: उसके महुना

[&]quot;abaisse a la fois et le prix et la remuneration du travall; il perfectionne l'ouvrier et degrade l'homme." - et o

^{•• &}quot;L'industrie est devenue une guerre et le commerce un jeu."

^{*** &}quot;Les machines a travailler le coton."-go

^{**** &}quot;elle a prodigue la vie des hommes qui compossient son armee avec autant d'indifference que les grands conquets nts. Son but etait la possession de la richesse, et nou le bonheur des hommes."—Te

मानसंकी १८४४ की पाण्डलियिती]

"जीवोगिक यद को यदि सफलतापूर्वक चलाया जाना है तो उसके तिए ऐसी बडी सेनाओं की जरूरत होती है जिन्हें वह एक ही जगह इकटठा कर सके और मत्त हस्त से उनका सहार कर सके। और इस सेना के सिपाठी उनके ऊपर लादे वमें इन समयों के बीम की न ती मिटा के कारण बर्दास्त करते हैं न कर्तव्य की भावना से, बरिक इसलिए बर्दाश्त करते हैं जिससे कि भूख की दारण आवश्यकता से वे अपने की बचा सकें । अपने स्वामियों के प्रति वे न लगाव महमूस करते हैं न कृत-ज्ञाता का भाव, और न उनके ये स्वाभी ही अपने अधीन लोगों के प्रति परोपकारिता की किसी भावना से बंधे होते हैं। वे सत्त्यों के रूप में उन्हें मही जानते, बहिक उत्पादन के केवल ऐसे औजारों के ही रूप में जानते हैं जिन्हें कम-से-कम संबव खर्च गर अधिक से अधिक संभव पैदा करना होता है। मजदूरों की दन जावादियों की, जी अधिकाधिक मात्रा ने एक साथ ठसाठस जमा होती जाती हैं इस बात का भी कोई बाक्जासन नहीं रहता कि उन्हें हमेशा काम मिलता रहेगा । उद्योग, जिसने उन्हें एक जगह ला बटोरा है, केवल तभी तक उन्हें जिन्दा रहने देता है जब तक कि उसे जनकी आवश्यकता होती है, और ज्योही वह इस स्थिति में हो जाता है कि उनसे छटकारा पा से उसी समय रती भर भी किसी नैतिक सकोब के बिना बहु उनको घता बता देता है; और मजदूर इस बात के लिए विवस होते हैं कि अपने शरीरो तथा अपनी समताओं को जी भी कीमत चन्हे मिल जाय उस पर वेच दें। जितने ही अधिक समय तक का. वितना ही अधिक कप्टदायक तथा घणा उत्पन्न करने बाला काम उन्हे दिया बाता है उतनी ही कम मबदूरी उन्हें दी बाती है। ऐसे भी स्रोत हैं

[&]quot;Ces intereis" (sc. economiques), "ibbrement abandonnes a euxmemens "dotvent necessaiement entrer ca conflit; ils n'out d'autre arbitre que la guerre, et les decisions de la guerre donnent aux uns la défaite et la most, pour donner aux eutres la victoire...C'est dans le conflit des forces oppeses que la assence cherche l'ordre at l'equilibre : la guerre perpetuelle est selon elle le seul moyen d'obtenir la paix; cette guerre s'appelle la concurrence."...g.

जो, दिन भर में १६ घष्टा काम करने तथा अनुवक्त रूप से बूटे १८१ में बावजूर, केवल न मरने के अधिकार को भी मुक्तिल में ही प्राप्त कर पाने हैं।" (वर्षोड्स स्वना, एष्ट ६०-६६)

11921 "हमे पूरा यकीन हूँ... उसी तरह विश्व साह कि उन वर्ष-रनमें की निकास है जो हककरण उसीव के बुनकरों की दमा की बीक परनान कर रहे हैं कि यदि प्रश्लेष के हामीच धीमों से समातार रक्षा सनुभा के नचे रामण्ड, ताहे जुन का सनन प्रवाह उनके पान नहीं पृत्तमा होना नो से बहे-वह मोडीनिक सहर चीहे ही सबस से महूरी की मानदी में किए हो जावेंगे 19 (बचौड़ स रक्षा, गुण्ड देव) (हा।

पू जी का मुनाफा

s. वंत्रौ

ार्टा (है) बूकी बा, सर्वांतु पूजरे सनुत्यों के ध्यं की उत्पातियां में रिक्षी सम्पन्ति का, साधार वजा है।

्च्यो स्वय वर्षि चोरी वा योगसाबी स्त्री ची है, तम मी पनरे पर (195-साध्यय) के अधिनाय को ज्ञासित करने के रिण दारून के लाल मोच को अन्वपन्ताय पन्ती है। "[के, (Traise d'economie publique) पर १६६, हरूपणी)"

रापपश्च बराक (बाप, वन) या मर्गापन बाहनी चैस वन प्राना है। हर्ग रराच्च (बर्ग्यान जाप) होगर नैहा वी नहीं राजीगरी (श्वापी) वा सामी

सारमा देव दर कारा है है क्रमान्द्र के सामूब (अम्मान्स्ट हैन्स) को संदर सं । (स. स्ट्रा २, ५१६०)

or more areas to secured on justing me the common and the common terms to be a common to the common terms of the common terms

सत्तरंको १६४४ की पाण्डुलिपियाँ] पंजी से, उदाहरण के लिए, दाय (विरासत) के रूप में प्राप्त एक विशाल

गपति से आदमी को बया मिलता है ? "आवश्यक नही है कि जो व्यक्ति कोई विभास सम्पत्ति (हस्तान कर

सेता है, अपवा) उलराधिकार में दाय के रूप में पा बाता है। उसे मोई राजनीतिक सत्ता भी (हस्तयत हो जाम, अथवा) उत्तराधिकार में मिल जाय [... । उसके स्वामित्व से तत्काल तथा प्रत्यक्ष रूप से उसे मी शक्ति प्राप्त हो जाती है, वह स्वरीवने की शक्ति है; इस समस्य श्रम क कपर, अधवा, श्रम की उस समस्त पैदावार के कपर, जो उस समय मणी (बाजार) में मोजद होती है, उसे एक विशेष अधिकार प्राप्त हो आता है।" (शास्त्रों की धन-सक्पता, लेखक : एडम स्मिथ, लण्ड १, पट्ट २६-२७ (गानियर, लण्ड १, पण्ठ ६१)]"

इस प्रकार, पूजी श्रम तथा उसकी पँदाबारों के ऊपर शासन करने वासी कारित (governing power) होती है । पूजीपति इस गरित (अथवा सत्ता-अनु०) का स्वामी अपने स्मवित्रणत अथवा मानवीय गुलो के कारण नहीं, बस्कि एवी का मासिक होने के नाते होता है। उसकी कविन उसकी प्रवी की खरीदने की वह गरिन होती है जिसके सामने कोई दिक नहीं सकता ।

बाद में शबने पहले हम यह देखेंने कि चुत्री की सदद से, खुतीपति धम के केपर शासन करने भी अपनी सत्ता (शनिन) का उपयोग कीन करता है, फिर हम यह देखीं। कि पूत्री की शासन करने की सता श्वयं पूत्रीपति के करेर कैने शामन करती है।

यूकी बया है ?

"उपयोग में लाते के लिए संबित करके रख दिवे वर्ष समा जमा कर निये गरे अस की एक विशेष बाचा (परिमाण-सनुक) ।" [एक्स स्थिप, बुशेंद्व त बुरसक, बुट्ड २९६ (बारियर, खब्द २, क्ट ३१२)] पूरी संबित करके रक्त निया गया श्रव है।

(२) श्रीरहत, अवदा रहाँच, भूमि अवदा कारणाने की वैदादार) के दिसी भी सबय को करते हैं । क्टीक को बुंधी केवल सभी वहा बाता है अवकि उसके मारिक को उसमें बाबदनी या बुताला बिनता हो । [एडम स्थिम, बुडीउल रचना, पूरत देशहे (वानियर, खब्द २, पूरत १९१) ह

(२) पूंजी का मुनाफ़ा

पूंजी से होने वाला जुनाका अथवा यानोपार्जन काम की सजदूरी के सर्वया मित्र होता है। उनके बीक का यह कई दो तरह से प्रकट होना है। पहले तो, पूजी से होने वाले मुनाक पूरी तोर से लगायों पार्य पूजी के पूजी के होने वाले मुनाक पूरी तोर से लगायों पार्य पूजी के प्रकट काम काम कराव होते हैं। इसके अधिरात, बां कारावा होते हो पार्च प्रवाद हो हो। इसके अधिरात, बां कारावा में स सम्बद्ध काम काम कराव हो हो। इसके अधिरात, बां कारावा में स पूजी अपने काम काम कराव हो हो। इसके अधिरात, बां काम लगायों के स्वाद वाला है जिसका बेवन उन्न पूजी भार। के निर्मा तिन्य निम्म अपने प्रवाद के नहीं निर्मा तिम अपने प्रवाद के स्वाद निर्माणी करती होती है। और, वर्षाय हमने मानिक का अपन समय निर्माणी करती होती है। और, वर्षाय हमने मानिक का अपन समय निर्माणी करती होती है। अपन सिमस, बुकोंक्क स प्रवाद के अपने प्रवाद के महान सिमस हमने स्वाद होता है, किर यो वह अपनी पूजी के अपनुवाद से मुनाको की मान करता है। [एडम सिमस, बुकोंक्क स प्रवाद के प्रविद्या हमने हमी

मुनाफे और पूँजो के बीच इन बनुपात की नवों पूजीपति माँग करता है?

जब तक कि उसे इस बाद की आजा न होगों कि नजुरों को वो पत्रपीम वह मजुरों के रूप ने देश है उसके उसके कात को विशे वर्ष उसे उक्त पत्रपास को चुना स्थारित करने के लिए निजना आदायक है बसले दुख स्रोधक प्राप्त हो आयाया, तब तक पजुरों को काम पर इसे में उसे कोर्र दिलखरणे नही होगी, और जब तक कि उसे होने बाते मुनाओं वा उनके द्वारा सम्पत्ती नामी तथित प्रािब के परिमान के ताव कोर्र महाना नही होगा तब तक दोदी रक्त पत्रांचे के बताय की एक्त प्राप्त ने उसे कोर्य दिलखरणे नही होगी। [बुबाँद्धत रचना, पुष्ठ ४२

(गानियर, खण्ड १, पुष्ठ ६६-६७)] इस प्रकार, पृत्रीपनि पहले ती दी गयी सजूरी पर और, इसरे, उमहे हारा समाये गये कच्चे मानो पर मुनाफा कमाता है।

तब फिर मुनाफ़े का चूँबी के साथ क्या मध्वन्य होना है ?

िन्यों विशेष स्थान पर बोर निश्वी विशेष सथस में नजूरी के साम अंगन बदर का बना नगाना सर्दि कटिन होना है, तो विशिन पृथ्वि पर होने बाने मुनाओं का निर्धारण करना और सं भूषित होना है। रोज मानों का पृथ्वित से सामाना होना है उनकी कीवन हैं विशित्त इसने बनिद्यालयों तथा बाहुमों को कप्ती या बुरी नागरिक विर्धित हवार दूसरी दुषंटनाएं जिनसे मानों के जाने-वाने (पारवहन) के समय तथा गोदायों से दोनों बनह खबरा रहता है—में बन चीजें रीशनरा, करीय-करीब हर चप्टे, मुनाके की माना में फर्क (क्मी-नेकी) पैदा करती रहती है। (एटम मिमा, ब्लॉब्ड् त स्वना, प्ट ७०-७९, (मानियर, सब्द १, प्ट १५५-००)

हिन्तु, यद्यपि दिविश्तर वृज्यियों यह होने वाली मुनावर्ध की सामा की एकसम सही-मही बताबा उक्का सक्षम्य है, किर भी उनके विश्वय में स्थाप के स्थाप के स्थाप की माना के आधार वर एक धारणा करायों जा सकती है। वहाँ भी व्यव्य का उपयोग करके बहुत कमाया जा सकता है वहाँ उसके प्रयोग के नित्य बहुत राज्य यो जानेगी, जाहीं यहाँ प्रशेश है। कमाया जा सकता है वहाँ प्रशेष में माना किता है वहाँ भी पीड़ी राज्य यो जानेगी। [एडम सिमर, पूर्वोद्ध करवान, एटच धर (पारियर, कष्ण १, पूर्व रहा)]

स्वरट मुनाई की इस के बाद क्यान की सवारण बादार-पर हा जो कर्युवात होना चारिए यह अनिवार्य कर ते, चुनाई के सबूवे-अटने के हाय-स्वार हुनाई है। वेट हिटेन ने युद्धने व्यान को व्यापारित हारा अध्या, और्तत इसे का (अविस्त-अनु), व्याय-संवत चुनाई साना जाता है—इस अध्यो को अर्थ एक सामान्य तथा प्रवस्तित चुनाई से अधिक दुन्द तो होना। (यूट्स नियम, वृद्धीज्ञ सरना, पुष्ट व्यापार्थ, व्याप्त स्वार्थ, पुष्ट (यूट्स रहा) (यूट्स नियम, वृद्धीज्ञ सरना, पुष्ट व्यापार्थ, वृद्ध हो होना। (यूट्स नियम, वृद्धीज्ञ सरना, पुष्ट व्यापार्थ, वृद्धिज्ञ स्वार्थ, पुष्ट (यूट्स रहा)

मुनाफेकी निम्नतस्य दरस्था है ? और उसकी जस्थलस्य दरस्या है ?

र्वी पर होने बाले नावारण मुलाके थी विश्वतम वर हमेता बसले दूख श्रीरक होनी बाहिए वो कामी-काही हो आने बाले र्यूक्तेशक हे गुर- हमारी की प्रति करते के लिए व्यक्ति के गुर- हमारी की प्रति करते के लिए व्यक्ति हो - हम कुछ ता काम का क्षाया सामारी वाने वाली हर पूँजी के लिए होवा है। बेबता बहु श्रीरिक्त पर हो विश्वय सुच माराय मुलाक होना है। ब्याय वो स्मिन्सम दर के विश्वय से यी यही बात लाड़ होती है। प्रथम स्मिन पुष्टीक तरका, पुण्ड कर (शार्तिवर, सफर, एएठ कर एक्ट))

113) उपलब्ध वह निसंतक साधारण जुनाछ पहुंच सनते हैं यह होनी है जो मानो के बधिनाल बाल की कीमल के कर में क्योन के पूरे समान की हृश्य सेती हैं, और बायुर्ति में दिने गये मान में निहित धम की मन्द्रित की जिल्लाल वह तक पहुंचा देशी है—(बर्बायू) मबदूर मानसंकी १८४४ की पाण्डुनिषियाँ

को दी जाने वाली रकम को उसके कार्य-काल में उसे जिन्दा रखने है निए नितान्त आवश्यक मात्रा तक घटा देती है। जन तक उससे नाम लेना है तब तक आवश्यक है कि मजदर को किसी व किसी तरह में खाना खिलाया जाय; लगान पूरे तौर से गायब हो जा सकता है। जैने कि . बगाल में ईस्ट इण्डिया कम्पनी के नौकरों की स्थिति थी। एउम स्मिय, वृक्षोंद्वृत रखना, पृष्ठ हर-ह७ (गानियर, खण्ड १, पृष्ठ १९४०

84]

\$**₹**)]

इस स्थिति मे मीमित प्रतियोगिता से जो तमाम कायदे होते हैं उनका इस्तेमाल कर लेने के अलावा, वूंजीपति सर्वधा सध्य उपायों से भी याजारी कीमत को प्राकृतिक कीमत से ऊँचा बनाये एस सकता है।

बाजार उन लोगों से जो आपूर्ति करते हैं यदि बहुत दूर हो तो, एक ती, ऐसा वह क्याबार के भेदों (secrets in trade) की छिपाये रख गरे, अर्थात्, क्रीमत में होने बाले परिवर्तन की, ब्राष्ट्रतिक स्तर से उसके वर जाने की बात को छिपाये रख कर, कर नकता है । इस बीउ की छिपाने रखने का परिचाम यह होता है कि किर दूसरे पूँबीपति उद्योग या ब्यागार की उक्त शाखा में अपनी पूँची लगाने के निए उसके साम-साम नहीं दौइते १ किर उत्पादन के मेवीं (secrets in manufacture) की गुप्त रव कर भी वह ऐसा कर सकता है: इसने पूँऔपति को उत्पादन की लागन

को पटाने तथा अपने प्रतियोशियों के मुकाबले में अपने माल को उसी वा और भी कम क्रीमतीं पर सम्लाई करने में सदद सिलती है और ^{इसने} उसके मुनाफे की दर बढ़ जाती है। (क्या भेदों को द्विपाये रह कर बोला देना मनैनिक नहीं है ? स्टॉक एक्सचेंज (शेयर बाजार) में की जाने बाली लेन-देन की कार्यवाहियाँ !) इसके संसावा, जहाँ उत्पादन किनी एक विशेष स्थान में ही शीमित होता है (जैंगा कि किसी अनुडी महिरा के सम्बन्ध में हो सकता है), तथा वहाँ समय (पूरी) साल को कभी पूरा नहीं विया जा सबता (बहाँ भी पूजीवति विशेष मुनाई कमा सबता है-अनु •)! अन्त में, ऐसा बहु व्यक्तियाँ अथवा कम्युनियाँ द्वारा इजारेडारियाँ वी इन्तेमान करके भी कर सकता है। इजारेदारी की (एनाधिकारी) की उच्चनम सम्भव झाँमत होती हैं। [एडम स्मिम, पुर्वोद्ध,त रवना, पुर्वे १३-१४ (नानियर, शब्द १, वृद्ध १२०-२४)]

दुसरे बारुस्थिक कारण जो चुत्री के मुनाकें की बड़ा सकते हैं निग्त हैं।

तमे क्षेत्रों, अपवा न्यापार की नामी मालाओं का अधिवहन कर तेते से एक पनी देश में भी पूँची पर होने ताल हुना के सं बहुमा कृष्टि हो जाती है, क्षोक तब वे न्यापार की पुरानी आलाकों में से दुख दूर्जा के उटा तेते हैं, प्रतिकोशिता (होड) को बच्च कर देते हैं और ऐसी न्यावस्था कर देते हैं जिससे कि जाजर में मालो की सम्बादि (अप्यूर्त) बच्च हो जाती है जोर, फनत, इन मालो की समेचें फिर वह जाती हैं तब वे लोग वो इन मालों का न्यापार करते हैं न्यान की और जची दर, पर (क्या) उपार ने सबसे हैं। [एम्म स्मिन, पूर्वोड, एप्यान, पूर्व कर (मानियर, सम्बन्ध स्वामानों के स्वयन विकास हो अधिक ज्यापाल होते

दिशी साल बन बन्धाती के सम्बन्ध जिलान हो मधिक उत्पादन होने वसता है—उतारी हो सधिक साम से उत्पादन का बहु पास कर बना कार हि—उतारी हो स्विक्त होसम का कह हिस्सा, समान के का से संदेने बोधे पिसंसे में सनुमान में, यह जाता है जिलान महस्त्री और मुनाके में विभावन होता है। विमो साम के उत्पादन की समित के तान ने कान मुनानों सो संदग्त हों जाता हो, बिका बाद में हर मुनाके वी मादा पहाँ के मुनाके की माचा वे मुहाबमें से वह जाती हैं, हमोरि वह पूत्री तिवारी 1151 वह साम होता है जातिबार्स कर से हमेगा स्थिक वह पूत्री तिवारी 1151 वह साम होता है जातिबार्स कर से हमेगा स्थिक वह पूत्री तिवारी 1151 वह साम होता है जो हमें साम स्थिक वह पूत्री तिवारी 1151 वह साम होता है जो हमा स्थिक वह पूत्री तिवारी 1151 वह साम हम का से स्थाप स्वार्ग में साम स्वार्ग की प्रमान पर प्रवर्ग है को सि बार मा सिक्त आपने, मुनाकों में उत्पार्ग की पास पर प्रवर्ग है को सि बार मा से अपने मुनाकों में उत्पार्ग की स्वार्ग है का रही है विस्त पत्रो का स्वर्ग है। पूर्ण के साम उत्पार तहा बुद स्वर्ग का दहे। विस्ति हम प्रकर्ण हो है।

एम प्रकार मानि की उस्ति को नात्कारे से बनी उस्ति से विशिक्त करने के निमतिन से मानवीय क्षम ने बो प्रपति को है उसने क्षम है । महरूरी नहीं करने, बन्दि, ऑफिक कर में, पूरी के सावस्त्री विनियोगी (इस्टेस्ट्स) के समा में तथा, ऑफिक कर में, पूर्व को पूरी के मुक्तिन से बाद में नगायी नते बस्ती हर पूरी की साथ में, बुद्धि हो जानी हैं।

पम के शिभाजन से पूजीचित को जो लाश होते हैं बजके बारे से कौर अधिक बाद से बननाबा जालेगा।

वह दो प्रकार से मुनाई कमाता है--एक सी, धम का दियाजन करके;

और, दूसरे, आमतीर से. उस प्रवृति से जो बानव थम प्रावृतिक पैदाबार के मुकाबले मे करता है। किसी माल मे जितना ही अधिक मानवीय बंग होता है, -मृत पूँजी का मृनाफा चतना ही अधिक होता है।

एक ही अभिन्त समाज के अन्दर वंजी पर होने वाने भुनाओं की बीमन दर, भिन्त-भिन्न प्रकार के धर्मों की सजदरी के मुकाबते में, कहीं बन्धि मात्रा में एक ही स्तर पर होती है [बूबॉढ़ त रचना, पृष्ठ १०० (गानियर, सण्ड १, पृथ्ठ २२८)] पूँजी के जिल्ल-जिल्ल प्रकार से किये जाने वाले विनियोगो से मुनाफ़े की जो साधारण दर प्राप्त होती है उसकी मात्र लाभ की निश्चितता अथवा अनिश्चितना के अनुसार बदलती रहनी है। "अंग पूजी (स्टॉक) पर होने वाला सावारण मृनाफा, यद्यपि जोलिम की मात्रा के साथ-साथ बदता जाता है, पर वह हमेशा उनके अनुपात में नहीं बढता प्रतीत होता ।" [बुबाँड स रखना, पुष्ठ ९९-१०० (गानियर, स्वर १, पट्ट २२६-२७)]

. इस चीज को कहने की खरूरत नहीं हैं कि बदि परिचलन के साधन वर्ग सर्पति (कम व्यय-शील) हो जाते हैं अथवा अधिक आसानी से सुसम हो जाते हैं (जैसे कि, कागजी मुद्रा के रूप में), तो मुनाके भी बढ़ बाते हैं।

(३) थम के ऊपर पूँजी का शासन

तया पूंजीपति के लक्ष्य

भो भीड किसी भी पूजी के मालिक को खेती, कारलानों के उशाद^त, अथवा योज या खुदरा (फुटकर) व्यापार की किसी विशेष शाला में पूरी लगाने के लिए प्रेरित करती है वह केवल निजी मुनाफे का खयान होता है। उत्पादक श्रम की जिन भिन्न-भिन्न मात्राओं को वह काम में सर्ग सकता है, 1131 तथा अपने देश की जमीन और अम की वाधिक पैंदावार में जिन भिन्न-भिन्न मूल्यों की उसकी बजह से, उनके काम में सगाये जाने के विभिन्न तरीकों में से जिसे चुना जाय उसके अनुमार, अभिवृद्धि ^{की} जा सकती है--- उनका श्रयाल उसके दिशाय में कभी नहीं बाता । [एडम िमय, पुर्वोद्ध,त रखना, पुष्ठ ३३६ (गानियर, अण्ड २, पुरद ४००-०१)) पुत्रीपति की दृष्टि में पूत्री का सबसे उपयोगी इस्तेमान बह होता है

जिसमे, जीलिम की मात्रा बरावर रहते हुए, उसे सबसे अधिक मुनापा

प्राप्त होता है। इस तरह का इस्तेमान समान के लिए हमेशा सर्वाधिक उपयोगी नहीं होता; सबसे उपयोगी इस्तेमान उसका वह होता है नितके इस्स प्रहर्ति की उस्पादक शक्तियों का उपयोग किया जा सके। [से, सण्ड २, पृष्ट १२०-३१]

विभिन्त प्रकार की पुबिसो को लगाने वाले मातिको की योजनाएँ और परिकल्पनाएँ ही धम की समस्त सर्वाधिक महत्वपूर्ण कार्रवाइयो को विनियमित और सवालित करती हैं, और इन समस्त योजनाओं तथा निर्माण-योजनाओं का लब्ब मुनाका कमाना होता है। परन्तु, लगान क्षीर मजदरी की तरह, मुनाफें की दर नमाज की समृद्धि से वृद्धि तथा हास के साथ होने वाली अवनति के साथ-साथ नही बढती हैं। इसके विश्रीत, वनी देशों में स्वाधाविक रूप में उसकी दर नीजी और गरीव देणों में का की होती है. और उन देशों में जो सबसे तेजी से सबाही की तरक बढ़ते होते हैं वह हमेशा सबसे ऊची होती हैं। इस्लिए, इस बर्ग के हिन का समाज के सामान्य हितो के साथ वही सब्बन्ध नही होता जो इसरी उन दोनो चीओ का (लगान भीर मकदरी का-अनुव) होता है व्यापार अववा कारणानी में निर्माण की किसी विशेष शासा से सम्बन्धित व्यापारियों के विशेष हित हमेशाही कुछ, दुष्टियों से आर्थ जनता के हिलो से मिनन, और अवसर तीव रूप में उसके विषद्ध, होने हैं। व्यापारी का हित हमेगा इस बात में होता है कि बाखार की वह व्यापक बना दे और विकेताओं की प्रतियोगिता के दायरे को सीमित कर दे... यह ऐसे लोगो का वर्ग होता है जिनके हित कभी भी ठीक वही नही होते जो समाज के होते हैं, ऐसे लोगों का बर्ग जिनका हित जाम तौर से इस बात में होता है कि आम मोगों को वे धोखा दें और उनका उल्पोडन करें। [एडम स्मिय, पूर्वोद्ध स रखना, पृथ्ठ २३१-२३२ (गानिवर, खण्ड २, qes १६३-१६%)}

(४) पूंजियों का संचय तथा पूंजीपतियों के बीच प्रतियोशिता

स्टोक (अगन्यूर्ज, माल-अपु०) में बृद्धि को प्रवृत्ति, निमनी वजन में मबदूरी बढ़ वाली है, यूँबीयरिवर्षों के मुलाफ को कम करने को होती , हैं: इसका कारण यूजीयविद्यों के बोज जनने बाकी प्रतिवरोत्तिना होती १२] [संवर्त की श्वेप्ट की पान्ड्रानीयाँ है। [एडम स्मिम, पूर्वोज्जन रचना, पृथ्ठ ७८ (वानियर, सब्द १,पृष्ठ

२७९)]
उदाहरण के लिए, किसी निशेष करने में किराने का स्मन्नाम करते के निए जिस पूँची की आवष्यकता होती है वह यदि "दों अतन-नग पसारियों के भीच बंट जाना हैं, नो उनके बीच चनने नाली प्रतियोक्ति में प्रकृति यह होगी कि उन दोनों को उन दायों की अपेशा ऐसे हाते दातों पर माल वेचने के लिए वह (करना-मान) विवश करे जिन पर

सार, मजदूरी बढ़ाकर और नालों की कीमतों को घटा कर, दोनों तरह से,

बाम उपभोक्ताओं के लाभ ने काम करती है।

परणु प्रतियोगिता तभी सम्भव हो सकती है जबकि पूत्री में बृद्धि हो बीर बह जनेक लोगों के हामों ने बती हुई हो। बृद्धि पूत्री जेकल संबय के मामान के उपरणन होगों है, रहमिन पूत्री के जनेक विनयोग तभी सम्भव हो सहते हैं कर कि नयब मी प्रतिया बहुपांही हों, और बहुपती सबय अनिवार कर दे एक्पी संबय का कप बहुण कर सेना है। पूत्रीगतियों के बीच होने वाली प्रतियोगित से पूर्वी निजी सम्मिन प्रवाद प्रवादत होगों है वहां सबय हा अर्द पूरी निजी सम्मिन के सबस्या प्रवत्तित होगों है वहां सबय हा अर्द पूरी का मोह से मोगों के हाल में सक्तेत्रीकरण होगा है, पूत्री को मीर अपने करण-सत्त्र) उपना अनिवार्य परियान होता है; और पूत्री के हम वामार्शिक हरमान के तह प्रतियोगित के ही सामार्थ का प्रति क्षार वामार्शिक हमें बतताया गया है कि पूजी पर होने बाता पुत्राफा पूँची के परिप्राण तम के-ब्युक) के ही ब्युपाय में होता है। बता, यदि फिनहान मान-दूर भी जाने बानों प्रतियोधिता की बात को हम खोड दें, तब भी खोडी पूँजो पुराबके में, करों पूँजी, बचने परिप्राण (बाधा) के जनुगत में, खीयक जरदी पर हो जाती है। 1511

शाः" सतः, प्रतियोधिना हो या ज हो, बढी पूँको वा सचय छोटी पूँको अपेला कही अपिक तेजी से होता है। इस प्रक्रिया का हम योडा और सनु-त करें।

र्थुत्री की बृद्धि के साथ-साथ, प्रतियोगिना के कारण, पूजी पर होने वाला सफा चटता जाता है। इमनिए, सबसे पहले बोट छोटे पूजीपति पर ही तरी है।

दिश्चिन प्रकार की पूँजियों से होने वागी बृद्धियों तथा पूती के प्रारी स्था में लगाये जाने का वर्ष, जाने, वह होता है कि देश की धन-सम्पदाने दि होती जा रही है।

"यह ती देवा वे दिवाने नायुर्ध सुनिह साथ्य कर ती है [...] वरण्ड सुनाने को साधारण वर बहुन क्या होगी, रहानिए उपने साधार पर काम की जो ज्ञाचीन (बाजारी) दर थी जा करेगी वह रहने च्या होने के रहाने के सहार दिवार रह नवान सकत्य होगा। परया लेगी के देने बाले सब सोग [...] हम बात के लिए साथ हो बारे कि समी अस पूर्वी (स्टॉट) के रहिकाल की के स्वयं नित्रासों करें, बालदाक हो आहेता कि सब साथेय प्रतिकाल की के स्वयं नित्रासों करें, बालदाक हो आहेता कि सब साथेय प्रतिकाल की के स्वयं नित्रासों करें, बालदाक हो आहेता अपने से नागों है (एक सिक्स कुत्रोंजुल रकता, पुरट वह (सानियर, स्वयं से नागों है (एक सिक्स कुत्रोंजुल रकता, पुरट वह (सानियर,

[े] पापहीनी मा "माने" तथा को नगर कप से नहीं पढ़ा जो सकता है। —सक -क इस दोस्पोर के बाद सामने में है। जा बाद को कार दिखा बड़ा "चूकियों को स्थाप कर उसमें देशा जिसना है। में मा का दिखा माता है। और जिल्ला है। कदिया उम्हें का प्रमानों के होने माने दिखाय नाम है। मा जा स्थापन जात सम्बाद है। मुक्तियों के कोच को माणितिना उननी ही मांबह बड़ जाते हैं। —स्वत्यादक

मानसं की १८४४ की पाण्ड्नियाँ

XX]

यह ऐसी स्थिति है जो राजनीतिक वर्षशास्त्र के हृदय को सर्वाधिक प्रिय है ।

"अस्तु, ऐसा लगता है कि पूँजी और आमदनी के बीच का अनुपात है। हर जगह उद्योग और निष्धोग (idleness) के अनुपात की विनिय-मित करता है; जहाँ पूंजी हावी होती है, बहाँ उद्योग पनपता है; बहाँ आमदनी हानी होती है वहाँ निरुत्तीय का राज्य होता है।" [एउप रिमिष, पूर्वोद्ध त रचना, पुष्ठ ३०१ (गानियर, खण्ड २, पृष्ठ ३२४)]

सन फिर, बढ़ी हुई प्रतियोगिता की इस दशा में पूँची के सेना-नियोजन की क्या स्थिति होती है ?

"अंग पूंजी (स्टॉक) मे ज्यों-ज्यों वृद्धि होती जाती है स्यों-ही-यों स्याज पर उठायी जाने वाली अंश पूजी का परिमाण (मात्रा) भी धीरे-मीरे अधिक से अधिकतर होता जाता है। ज्यों ज्यों ब्यान पर उठायी जाने दाली अंश पूँजी का परिमाण बढ़ता जाता है, श्यों-स्यों अ्यानिः घटता जाता है ... " (१) क्यों कि आम तौर से ज्यों ज्यों वीजों 🖑 परिमाण बढ़ता जाता है त्यों-त्यों बाकार में उनकी क्रीमत घटती जाती है.. और (२)वर्गोक किसी भी देश में पृत्रियों की ज्यों-ज्यों वृद्धि होती जाती है, त्यों ही त्यों "उस देश के अन्दर किसी नयी पूंजी की सेवा में लगाने के लाभदायक तरीके की दुंद पाना कमताः अधिकाधिक कठिन होता जाता है। इसके परिणामस्वरूप, विभिन्त पुनियों के बीच प्रति-मौमिता छिड़ जाती है, एक पूंजी का स्वामी सेवा नियोजन के उस काम को हिमियाने की कोशिश करने लगता है जिस पर दूसरे (प्रीपति) का क्रव्या है। किन्तु, अधिकांशतया सेवा नियोजन के इस काम से दूसरे मादमी को घरका देकर निकाल बाहर करने की यह तभी आशा कर सकता है जबकि वह उससे अधिक न्यायपूर्ण शती पर काम करे। उसके लिए आवश्यक होता है कि जिस चीज में वह ब्यापार करता है उसे न केवल वह कुछ सस्ते मात पर बेचे बल्कि, उसे बेच सकते के लिए, कभी-कभी वह उसे खरीदे भी मंहगे दाओं पर । उत्पादक थम के रस-रसाव के लिए मुलम थन-रावियों में होने वाली वृद्धि से उसकी (उत्पादन धर

मार्स ने को उद्धरण दिया है वह कर्यन में है, किन्तु "क्यान पर पडापी बाने वाली बनराजि (श्टॉक)" के स्थान पर वह "fonds a preter a interet" निन्दे हैं 1-स•

मारसं की १८४४ की वाण्डुलिपियाँ] की) मौग भी दिनों-दिन बढ़ती जाती है। मजदूरों को काम आसानी से

मिलने लगता है, 11%। किन्तु प्रैंजियों के स्वामियों के लिए काम पर रखने के लिए सबदरों को या सकना कठिन हो जाता है। उनकी प्रति-मोगिता थम की मखद्री में वृद्धि कर देती है तथा अध पूजी (स्टॉक) के मुन को को गिरा देती है।" [एडम स्मिष, बुबॉद्ध त रसना, पूष्ठ ३१६

(गानियर, सण्ड २, पृष्ठ ३६८-५९)]

इस प्रकार, खोटे वंशीवित के सामने विकल्प होता है कि : (१) या ती, क्ति ब्याज के सहारे अब वह जिल्दा नहीं रह सकता, अपनी पजी को बह ला ाये और इस तरह प्जीपति की हैसियत से अपने अस्तित्व की समाप्त कर ले. श (२) स्वयं धन्या करना शुरू कर दे, अपने भास को सस्ते दामी पर वेथे, मधिक वैसे वाले वृंजीपति की अपेक्षा महते दामो पर खरीदे और अधिक ऊँची र से संबद्धी दे—इस अर्थि अपने की तबाह कर ले — क्यों कि सचन प्रति-

शोगिता के परिणामस्वरूप बाजारी कीमत तो पहले से ही बहुत नीची हो चुकी है। परम्तु, बडा प्त्रीपति यदि छोटे प्त्रीपति को ससल डालना चाहता है ती ऐसा कर शकने के लिए हर तरह से यह उससे उसी तरह बेहतर स्पिति में होता है जिस तरह कि प्लीपति एक प्तीपति की हैसियत से मञदूर के मुकाबले मे हर तरह से बेहतर स्थिति में होता है। उसको जी अपेशाकृत कम मुनाभे होते

हैं जनकी कभी की पाँत उसकी वंजी की अधिक बढ़ी माश्रा से ही जाती है, और बह इस स्थिति में भी होता है कि अस्थायी तौर से शब तक नुकसान भी उठा ले जब एक कि छोटा वृजीपति तबाह नहीं हो जाता और इस प्रतियोगिता से

अपनी मुस्ति नहीं प्राप्त कर सेता ! इस तरीके से छोटे प्वीपति के मुनाफो की भी पह हडप लेता है।

इसके अलावा : बढ़ा प्जीपति छोटे की अपेक्षा हमेशा अधिक सस्ते दामी पर लरीदता है, न्योकि वह विधिक वह परिमाणों से खरीदता है। इसलिए वह बेच भी अभिक सस्ते दानों में अच्छी तरह सकता है। हिन्तु, स्थान की दर के गिर जाने के बारण यदि मझोला प्रवीपति आई

मा ब्यान से वाधिक जाय कमाता रहने के बजाय एक कारोबारी आदर्म (बिजिनेसमेन) बन जाता है, तो, इसकी वजह से होने वाली भारोबार (क्पावसायिक) पूजी की वृद्धि तथा मुनाफे की कमी के कारण ब्याज की द किर भीर निर जाती है।

'श्वंत्री के उपयोग से जो मुनाफ़े कमाये जा सकते हैं वे जब [... बट बाते हैं [...] (तब) उसके उपयोग के लिए को कीयन की क मनती है बढ़ भी अनिवार्य रूप ने उनके (मुतारों के) साथ पर पारणी।" [एडम स्मिय, पुचीब त रचना, पुट्ट ३१६ (मानियर, नगर २, पृष्ट

34911 "रेमें-जैमें ममृद्धि, नववरी, नवा बाबादी में वृद्धि हुई है वैसे ही ^{बेने} स्यात्र में कमी आ गयी है," और इसलिए वृत्रीपनियों के मुतारे भी पट

गये हैं, ''इनके (मुनाफो के) घट जाने के बाद यह सम्प्रव है कि बंड-पूँको न केवल बढ़नी रहें, बलिक पहले की अपेशा और भी अधिक तेजी में बदने लगे । [...] अस पूजी की एक बड़ी मात्रा, चाहे उनमें होने बाने मुनाफ कय ही हों, आमनीर में उस छोटी अंग पूंती की अरेशा-जिन पर अधिक मुनाफे होते हैं, सामतौर से अधिक तेत्री से बढ़नी है। वह ^{बड़} है कि पैसा पैसे को कटोरता है।" [पुर्वीयुक्त रखना, पृथ्ट वह (गानिका)

सग्द १, परठ १८१)]

अस्तु, इस बड़ी पूँजी का, जब छोटे मुनाफों बाली छोटी पूँजियों से मु^{हा}न बला होता है, जैसा कि प्रतियोगिना की अनुमानित परिश्पिनियों के अर्लनी होना अवश्यन्त्राची है, तो वह (बड़ी पूजी) छोटी पुत्रियों को पूरे तीर से शैंव बालती है।

इस प्रतियोगिता का अनिवार्य परिचाम यह होता है कि मानों के स्तर में बाम पिरावट का जाती है, उनमें मिलावट होने लगती है, नक्सी चीडों का उत्पादन होने लगता है और सार्वश्रीमिक दंग से विचास्तता फैलने लगती है-जैसा कि बड़े-बड़े शहरों में स्पट्ट रूप से दिखलायी देता है।

।।१०। इससे भी आगे, वडी और छोटी पूंची के बीच की प्रतियोगिता वै एक और पीज जो महत्व रसती है वह है स्थिर या अवल पूँजी (fixed capital) तथा श्रल-व'जी (circulating capital) का आपसी सम्बन्ध ।

चल-पूंजी वह पूंजी होती है जिसका "इस्तेमाल" सामधियों को "जमा करने", "कारखानों में निर्माण कार्य करने, अववा मालों को खरीवने और फिर उनको बेचने के लिए किया जाता है [..]. हेवा नियोजन में इस तरह लगायी गयी पूजी से सेवा नियोजक को आमदनी या मुनाप्री मही होता-तब तक जब तक कि वह उसके पास बनी . रहती है, अवडी उमी रुप में क़ायम रहती है। [...] उनकी पूजी उसके पास से लगातार एक रूप में जाती रहती है, और दूसरे रूप में उसके पास बापस आती

रहती है, और केवन इन तरह के परिचलन अववा अविरत विनियती" तथा स्पान्तरणों "के वरिए ही उससे उसे कोई मुनाफ़ा प्रान्त हो सक्जा

मान्सं की १८४४ की वाष्ट्रलिवियां] है। स्थिर प्रभो वह पूजी होती है जिसका विनियोग "जमीन का सुधार

करने, ब्यापार के लिए उपयोगी मशीनों और बौजारों, अपना इसी तरह की चीजों को खरीदने के लिए" किया जाता है । [एडम स्मिम, पुर्वोद्ध त रवना, वृष्ठ २४३-४४ (गानियर, सन्द २, वृष्ठ १९७-९८)] "रिवर (अवल) पुँची को कायम रखने के खर्च में होने वाली प्रत्येक

बबत समाज की शह बबत में विद्य करती है। प्रत्येक काम के अनुव्ठाता (इपवसावी-सन्०) की सम्पूर्ण पुंजी सनिवार्य कप से अकल और कल पैजी में बंदी रहती है। उसकी पूरी पूजी के उतना ही बना रहने पर एक हिस्सा यदि असका छोटा हो काला है तो उसके दूसरे हिस्ते का अनिवाय कप मे अधिक बढ़ा होना अवस्थानावी है। चल पूनी ही सामग्रिया तथा थम की मखदूरी जुटाती है, और उद्योग की चालू करती है। अत., अवज पंजी के पल-पलान के लखें में होने बाली ऐसी उस हर बचत से, जिससे कि शम की उत्पादक शक्तियों ने कमी नहीं होती, अनिवायं रूप से उस कीय में वृद्धि हो जाती है जो छद्योग को गति प्रदान करता है।" (एडम हिमय, वृत्वीद्व, श्रवका, वृत्व २१७ (शानियर, सन्द २, वृत्व २२६)] यह तो शुरू से ही स्पष्ट है कि अवल (स्विर) पूँगी और चल-पूजी का सम्बन्ध छोटे प्जीवति के मुकाबले में बड़े प्रीपति के कही अधिक अनुकृत होता है। एक छोटे साहकार के मुकाबके में बहुत बड़े बैकर (बहाबन) की जिस अति-

रिक्त चल पूँजी की आवश्यकता होती है वह नगण्य होती है। उनकी अवल पूनी चनके कार्यालय से अधिक नहीं होती। वहें शुस्तामी का साजी-सामान (उसके उपकरण) उसकी बमीदारी के आकार के अनुपात में नहीं बढता जाता। इसी तरह छोटे बूजीपति की अपेक्षा बढ़े बूजीपति की ऋण की जो सुविधा प्राप्त होती है उनसे उसकी अवस वृत्री मे-वर्षात्, उसके हाथ मे नकद दपये की जो मात्रा हमेशा होती है उसमें और भी अधिक बबत होती है। अन्त में, यह भी स्पट है कि जीवोणिक थम वहाँ उक्त स्तर पर पहुन गया है और, इसीलिए, जहाँ सारा शारीरिक अम फैक्टरी अम बन नवा है, वहाँ छोटे पूँजीपति की सारी पूजी भी इतनी पर्याप्त नहीं होती कि उसके लिए आवश्यक चल पूजी तक का काम कर सके । जैसा कि सर्वज्ञात है, वह ये बाते की खेती से आमतीर -पर केवल धीड़े से ही लोगों को काम मिलता है।

[.] On sait que les travaux de la grande culture n' occupent habituellement qu'un petit nombre de bras.

१८] [शावर्गकी १८४८ को बाग्युनिर्दिय

सामतीर ने यह सब है कि बड़ी पूंत्री के संबंध के साव नाप वन दूरी है, होटे नुवोधीतयों की स्रोता बढ़ी अधिक मात्रा तें, आदुर्गातिक सकेडीकरण की सरमीवरण की प्रतिया भी चलती रहती है। बड़ा पूर्वीयदि ध्या के बीदारी से किसी न किसी प्रकार चा 11देश। संघटन भी स्थले यहाँ कायम कर तेजा है।

"इसी तरह, उछीन के शेन में प्रत्येक फैस्टरी और बिन स्तिन भौतिक सम्पत्ति का एक देना व्यापक मंगीनन (combunation) हन गयी है निगके सम्पत्ति अनेवानिक तथा विश्वध प्रकार की ब्रीडिक दल-सार्य एवं प्राविधिक प्रयोगनाएं उप्यादन के एक दी सामान्य प्रदीन की पत्ति करारी है...जहां कानान अनुसम्बन्धि की बड़ी-की कहारों हा

ताएँ एवं प्राविधिक प्रवीणताएँ उत्पादन के एक ही सामान्य प्रयोजन की पूर्ति करती है ... जहां कानून जू-सम्पत्ति की बड़ो-बड़ी इकारों का परिस्तान करता है, वहां बड़ती हुई जनवंदया के लेतिहन नान के पूर्व के हुए बचवायों की लोर दोड़ते हैं लोर, हसीलिए, जैडा कि बेट हिनेत ने सर्वहार मजबूर प्रधानताया ज्योग के बोज में भारी अंदया में कर है लाते हैं , जाते हैं है कि पूर्व हम सर्वाहार अवद्यार स्वाचन कर स्वाचन के बात है व स्वाचन हमें कर है है कि उत्तर हो स्वच्छ हमें कर हो है जिस हमें स्वच्छ हमें हमें स्वच्छ हमे स्वच्छ हमें हमें स्वच्छ हमें स्वच्छ हमें स्वच्छ हमें स्वच्छ हमें स्वच्छ हमें स्वच्छ हमे स्वच्छ हमें स्वच्छ ह

पू-स्वामियों की संस्था बढ़ती वाली है; और विकामीकरण की वार्ष प्रक्रिया उन्हें निवंगी स्वाम असनुष्टों की श्रेणी से दरेल देती है। अल्डेड विकाशीकरण तथा म्हण-भरतता की यह फिया जब और भी प्रकाश प्रकुण कर लेती है तब वह ने प्रकृत स्वामियों की सम्प्रित एक बार दिए खेटी पू-सम्प्रतियों को हहुए लेती है—डीक उसी तरह दिव तरह दि वो वैमाने के उच्चीज-पाने होटे उच्चीय-मानों की नट कर देते हैं। और स्वी ही बड़ी-बड़ी खामिशारियों कि हामम हो स्वति है रहें हैं उन हम्मी-विहीन सबदुरों की मारी संस्था, विनकी खेती के काम के निर्द सामन-

कता नहीं रह जाती, फिर विषय होकर, ज्योग-क्यों की प्राप्त में पूर्व जाती है।" (युस्त Demegong der Production, पुट प्र-१६) "उपपादन के तरीके में होते जाते परिवर्तनों के परिचायतवर्ष में 'दिया कर से मानीतों के प्रत्येश के परिचायतवर्ष में किया कर से मानीतों के प्रत्येश के परिचायतवर्ष में कहा किया के मान का सक्त बदल जाता है। मानव व्यक्ति को हटाकर ही बहु मानव ही पामा है कि तीन व्यक्ति जोर न देवन को क्षेत्रम के एक दोण नगात ने क्यापी करते १६७ कोंदेशों भीतीं (क्यांत १५ वर्गन मोनी) हो तात्र की कुन ३६० ऐसी जांच्यूयों तीयार कर सी जांच विनक वालिनिक

मूत्य २५ गिनी होता है।" (वृक्षोंकृत रचना, गृष्ठ ६२) "पिछने ४५ वर्षों के दौरान इस्तेण्ड में सुती मानों की कीमर्ट ^{हर}

ना कर ने पारिकार को नात है , हसना करणाय करना व हरेना उत्तर पर जारा भावजब हो जाता है । इसना करणाय करनाव हरेना उत्तर पर कार करने काने मकरूरों के वर्ष को करूआहर के साथ करना पड़ता है।" (बुचेद्वत पचना पुष्ठ ६३) "भावने त्या को किरावे पर उठाते का मतनव वपनी पुनामों को गुर-भाव करना होता है। यम परी सामित्यों को किरावे पर उठाते का मतनब करनी मानायों की स्वापना करना है...यम मनुष्य है: सामित्यों ये, • गुल्द ने "क्सी हर सक्त" (tribecies) वही, सहिक "स्वयुरक्तमय पर"

है और विदेशों में उनके बाजार का विस्तार होता है, और, इसी वजह से. इंट ब्रिटेन में मशीनों के प्रयोग की खरुआत हो जाने के बाद भी सती भिन्नों के मडदूरों की सक्या ने न केवल कभी नहीं हुई है, बरिक क्षनको सक्याब्द कर वालीस हकार से पन्तह लाख हो गयी है।--।।१२। जहां तक भौधोपिक उधमकसांधों और मचदरों की आमदनी का प्रवन है : फैनटरियो के व्यक्तिकों के बीच बढ़ती हुई प्रतियोगिता के फल-स्बक्ष्य, उनके बुनाफ़ें, उनके डारा आपूरित किये गये उत्पादनीं के परि-मान की तलना में, अनिवार्य कर से घट गये हैं । १६२०-३३ के बधी में मैन्बेस्टर के बारकाने वाले । विनिर्माता । को सर्तेद कपढे के एक बान पर होने बाले कुल स्थाके की एकम चार शिलिय १ १/३ पेग्स से घट कर एक शिलिंग नौ देन्स हो गयी थी। परन्तु, इस घाटे की पूर्ति करने के लिए, कारलाने के उत्पादन की राशि में तदनुसार वृद्धि कर दी गयी है। इसका परिणाम यह होता है कि उद्योग की अलय-जनव शाकाओं की किसी हर्द हरू ब्रात-उत्पादन का सामना करना पहता है, त्राय: शोगों के दीवाले निकल जाते हैं जिसकी वजह से पूँजीपतियों और श्रम के मालिको के उसे के अन्तर ही सम्पति अस्विर रूप से घटने-बढ़ने और आगे-पीछे होने सगती है जिससे, जो लोग वाधिक रूप से तबाह हो जाते हैं उनसे ने कुछ सर्वहारा वर्ग की पांठो वे जा पहचते हैं: और बारम्बार तथा अचा-मक दग से कारकानी का बन्द होना, अथवा काम से लोगो का निकासा

[x .

माक्स की १८४४ की पाण्डुलिपियाँ]

कर ११/१२ भाग के बराबर रह गयी है जीर, मार्गन की गणान के अनु-सार, जिन तैयारधुवा मार्गों के सित्र १०-१४ में १६ सिलिंग रेने पढ़ते वे बही जब १ सिलिंग और १० वेस्त में सित्र जाते हैं। बीजीमिंग उत्तराची (वैवासारों) से अधिक सहते होने से देश के अवर र उनका उपमोग बढ़ता

मानसं की १=४४ की पाण्डुनिरियाँ ۲. I

इसके विपरीत, कोई भी मानवीय तत्व नहीं होता।"* (पैस्त्रेपेर, Theorie sociale, etc., प्रत ४११-१२) "सामाधी का तत्व, जो कि उस दूसरे तत्व, अम के बिना धन-सम्पदा है।

बिल्कुल सृष्टि नहीं कर सकता, यह तिनिस्मी (बाद-भरा) मुण प्राप्त कर लेता है कि, उनके लिए [जो इस भौतिक तत्व के मानिक हैं] वह फलदायक बन जाता है--जैसे कि इस अपरित्याज्य (ब्रह्मावश्यक-अर्-) दिया हो।" ** (प बॉड त रचना)

तरव को जन लोगों ने स्वयं ही अपने किया-कलाए के द्वारा उत्तमें जी "मान भी जिए कि एक मञ्जूर की उसके दैनिक धम से जीरतन ४०० फ्रीन्क की वाधिक आब होती है और प्रत्येक वालिग व्यक्ति है विए

एक प्रकार की रूखी-मूसी जिन्दगी वितान के निए यह एकम काड़ी होती है, तो एक ऐसा कोई भी मालिक, जिसे किसी फ़र्म, मकान, आरि है सगान अभवा न्याज के रूप में २ हवार फ़ैन्क की आमदनी होती है, पार आविमियों को अपने लिए काम करने के लिए अत्रत्यक्ष रूप से बाध्य करता है; और १,००,००० फैन्क की जामदनी रेप्ट मनुष्यों के ग्रम की तया १०,७०,००० मीना २,१०० व्यक्तियाँ १०० के श्रम का [मा

१०,००,००,००० (लुई फिलिप) ७,५०,००० सत्रवरों के धम हा प्रतिनिधित्व करती है।" (बुबॉब्युस स्थला, पुण्ठ ४१२-१६) ''मानिकों को मानवीय क्षानून'ने इस बात का विधिकार दे दि^{दा है}

· "Lour son traveil, c'est commencer son esclavage; louer la matiere au contraire n'est rien de l'homme "- ffe . L'element matiere, qui ne peut tien pour la creation de la

richeise suns l'autre element travall, recoit la vertu magique d'etre fecond pour eux comme s'ils y avaient mis de leur plopre fait cet indispensable element." - He *** "En supposant que le travail quotidien d'un nuverer lui tepporte nen moyenne 400 fr par nan, et que cette somme isffise a chaque adulte pour vivre d'une vie grossiere, tout proprietzire de 2,000 fe de cente, de fermage, de foyer, e'c. force done indirectement 5 hommes a travailler pour ler. 100,000 fr. de rente regresentent le travuit de 250 hommes, et

[ξ₹ कि श्रम की सामग्रियों का चाहे वे सदुवयोग करें बाहे दरुपदीग-अर्थात.

इस बात का अधिकार दे दिया है कि यम की सामग्रियों के साम दे जो चाहे करें कानुत से इस बात के लिए किसी भी सरह वे बँघे हुए नही है कि सम्पत्ति-विहीको को जब जरूरत हो तब और हमेशा ने काम दें, अक्वा उन्हें सदा पर्याप्त मजदरी दें, आदि।"* (पर्वीद्व स रचमा, पृष्ठ

मावर्षं की १८४४ की वाण्ड्रतिषियाँ 🚶

४१३) "उत्पादन के स्वरूप, उसके परिमाण, उसके गुण तथा उसकी छपयोगिता के सम्बन्ध में, घन-सम्पदा के उपयोग तथा खर्च के सम्बन्ध में, सवा समस्त थ्रम की सामवियों के ऊपर पूरा कविकार (उन्हें प्राप्त होता है-अगू -)। हर उस की खका को उसकी सम्पत्ति है अपनी मर्जी के मुताबिक, व्यक्ति के एप में अपने स्वार्थ के अलावा किसी भी और चीच का विचार किये विना, विनिमय करने की उन्हें आजादी है।" ** (पूर्वोद्धः रचना, पृथ्वं ४१३)

"प्रतियोगितः मात्र विनिधय करने की स्वतन्त्रता की ही अभिन्यस्ति है, और विनिमय की श्वतन्त्रता स्वय उत्पादन के समस्य उपकरणो मा छवित और अनुचित दन से उपयोग करने के व्यक्ति के अधिकार का ही तारकालिक तथा लाकिक परिणाम है :े उचित और अनुचित उपयोग करने का अधिकार, विनिधय की स्वनन्त्रता, तथा स्वच्छन्य प्रतियोगिता--इन तीनो बाबिक प्रवृतियों के, यो जिलकर एक इकाई के रूप में काम करती है, निम्म नतीय निकलते हैं : हर एक को चाहना है, जैसे चाहता है, अब बाहता है, जहाँ बाहता है उसे उत्पादित करता है; अबदी तरह जापादिन करता है या वरी तरह खत्पादित करता है, आवश्यकता से मधिक जरपादित करता है या इतना अस्पादित करता है को अपर्यान्त है;

[.] Les proprietaires ont recu de la loi des hommes in droit d'user et d'abuser, c.-a-d de faire ce qu'ils veulent de la matiere de tout travail ils sont nuttement obliges par la loi de forper a props et toujours du travail aux non-proprietaires, ni de leur

^{.. &}quot;Liberte entiere quant a la nature, a la quantite, a la qualite, a l'opportunite de la production, a l'usade, a la consomma-

tion des rechesses, a la disposition de la matiere de tout travail. Chacun est livre d'echnger sa chose comme il l'entend,

६२] [मानमें की १८४४ की पाण्ड्रियों बहुत जल्दी या बहुत देर से, अरयिक ऊंची क्रीमंत पर या अरयिक

मीची कीमत पर उत्पादित करता है; यह कोई नहीं जानना कि वह वेत पायेगा या नहीं, वह किसे बेचेगा, कैसे बेचेगा, कब बेचेगा, कहाँ बेचेगा। और खरीदने के सम्बन्ध में भी ठीक यही स्थित होती है। 11831 आवश्यकताओं तथा ससाधनों के सम्बन्ध मे, मांग और संग्रहण (आपूर्त) के सम्बन्ध में उत्पादक अनिमन्न होता है । वह अब चाहता है तब वेश्ता है, जब वेच सवता है तब बंबता है, जहा चाहता है वहां बेच्छा है, जिसको चाहता है उसकी वेचता है, जिस क्रीमत पर चाहता है उस नीमा पर वेचता है। और खरीदता भी वह इसी तरह है। इस सब में हैंगी वह संयोग के हाथ का खिलीना, सबसे सबल, सबसे कम परेशान, महने घनी के क़ानून का वह गुलास होता है... एक जयह जब कमी (अभा^व -अनुः) होती है, तो दूसरी जगह बहुनता तथा वर्बादी होती है। एक उत्पादक यदि बहुत वेचता है वा बहुत ऊँची कीमत पर और बहुत भारी मुनाफे पर वेचता है, तो दूसरा कुछ भी वही वेच पाता, या बाटे पर बेचता है... अपूर्ति मांग को मही जानती, और माग आपूर्ति की मही जानती । आप किसी शीक (पसन्द-अनु०) का खयाल करके तथा किसी ऐसे फ़ीशन का खयाल करने, जो उपभोनता लोगों के बीच उस बन्त प्रव-लित होता है, उत्पादन करते हैं । किन्तु जिस समय तक आप उस मात को पेश करने के लिए तैयार होते हैं तब तक वह सनक आयी-ययी ही पुनी होती है और उसका ब्यान किसी अग्य प्रकार की उत्पत्ति पर केन्द्रित हो गया होता है... इसके अनिवार्य परिणाम होते हैं : सगातार भीर सब जगह दिवाले; शलत गणनाएँ, अचानक तवाहियां तथा अन-पैक्षित समृद्धि, वाणिज्यिक संकट, वेकारी, आवतिक (periodic) बहुनता अथवा अभावों के दौर; अस्मिरता तथा मजदूरियों और मुनाको में नभी, घन-सम्पदा की क्षति अथवा खनवेंस्त बर्वादी, भीवण प्रतियोगिता के क्षेत्र में समय और प्रयास का अवदंस्त अपव्यय ! "क (पर्वोद्ध र रवना, de2 8\$8-\$€)

"La concurrence n'exprime pas autre chose que l'echange facultatif, qui lui - meme est la consequence prochaîne et logique du droit individuel d'user et d'abuser des instruments de toute production. Ces trois moments economiques, les quele n'en font qu'un : le droit d'user et d'abuser, la liberte d'echanges et la concurrence arbitraire, entrainent les consequences

अपनी कृतिक (जभीन का सनाम) ने पिकारों (ने सिसा है-अनुक) : स्तर्प पात्र उत्पादन की हुमा है : मनुष्य उपभीम और उत्पादन करने की एक स्त्रीत है : सन्तर कीक्स एक प्रकार को पूरी है , बासिक शिवम स्वास पर अर्थे ■ से बासन करने हैं । रिकारों के निष् पत्रुप्य कुछ नहीं है, उपस्ति ही सब दुख है । उनकी हुसि के सामीधी अञ्चाद के रहें बस्थाय में निकारों है : "एक से स्वास्ति के सिस्ति स्वासे पात्र सी स्वास रीक स्त्री पंत्री है

और जिसका मुत्राका को हजार चौण्ड प्रति वर्ष है, यह विषय विस्कृत दिलचरपो का मही है कि उत्तकी पूजी वी आदिश्यियों को काम पर रखेगी

survantes : chacun produit ce qu'il veut, comme il veut, quand Il veut, ou il veut; produst bien ou produit mal, trop ou pas assez, trop tot ou trot tard, trop cher ou a trop bas prix; chacus ignore s'il vendre, a qui il vendre, comment il vendre. quand il vendre, on il vendre; it il en est de meme quant aux achats. Le producteur ignore les besoins et les ressources, les demandes et les offres. Il vend quand il veut, quand il peut, ou il veut, a qui il veut, au prix qu'il veut. Et il achete de meme. En tout cela, il est toujours le jouet du hasard, l'esclave de la lei du plus fort, du moins presse, du plus riche .. Tandis que sur un point il y a disette d'une richesse, sur l'autre il y a tron - plein et exspillage. Tandis qu'un producteur vend beaucoup ou tres cher, et a benefice enorme, l'autre ne vend rien ou vend a perte... L'offre ignore la demande, et la demande ignore l'offre. Vous produisez sur la foi d'un gout, d'une mode qui se manifeste dans le public des consommateurs: mais daja. lorsque vous etes prets a livrer la marchandise, la fantaisie a passe et s'est fixee sur un autre genre de produit . consequences infaillibles la permanence et l'universalisation des banqueroutes, les mecomptes, les ruines suvites et les fortunes improvise-= : les crises commerciales, les chomages, les encombrements ou les disettes periodiques: l'instabilite et lavilessement des salaires et des profits; la deperditon ou le gaspillage enorme de richesses, de temps # d'efforts dans l'arene d'une concurrence

राजनीतिक अर्थ-ध्यवस्था तथा कराधन के तिद्धान्त (On the Principles
of Political Economy, and Taxation) |---त०

६४] [सावसै की १८४४ की वान्हीतियी

सा हजार आदिमियों को... नण राष्ट्र का वास्तविक हित भी इसी टरह का नहीं है ? उसको खुद्ध वास्तविक आमदनी, उसके लगान और मुनक

यदि वैसे ही बने रहें, तो इस बीज का (उसके निए-अनु॰) कोई मृत्य नहीं है कि राष्ट्र के अन्दर एक करीड़ अवंश एक करीड़ बीस माल निर्मा निवास करते हैं।" (खण्ड २, पूष्ठ १९४-९४)। "श्री सिवमानी

करते हैं Nouveaux principes d'economic politique, बार रे. पूर्व १११ कि बारनत में, इसके बाद विश्वास इसके मीर किसी और की बादनयक्तन नहीं पह जाती कि बादलाह, अबने डीच वर प्रवस्त कार होते हुए, त्यातार एक कुन्डे की पुमाता रहे जिससे कि दश्य-तिता समीने दुर्तन्य का सारा काम करती रहे ""व्या

"वह मालिक जो मजुदूर के थम को इतनी क्रीमत पर तरीवता है कि

उसमें मजूदर की सर्वाधिक आवश्यकताओं की भी मुस्तिक से ही पूर्वि होती है, न तो अववृद्धी की कभी के निए और म प्रमा को अधिक अपानविक के निए जनस्थानी होता है: उसे स्वयं चत कानून का सारक परना पहता है नियो वह नाजू करता है...चिरता का कारण नृपद राजा नहीं होने विज्ञानी कि वस्तुओं की सत्ता होती है। "ose (कृष्टे, पूर्वेज, त स्थ्या, पुष्ट कर)
"Il scrait tour-a-fait indifferent pour une personne qui sur s' capital de 20,000 fr. ferant 2000 fr. par an de profit, que sos capital employat cent hommes ou mille ... L'interet reel d'une

aation n'est-ul pas le meme? pourva que uon revenu net it tetl, et que ses fermages et ses profits noint les memes, qu'mporte qu'elle se compose de dit ou de douze millions d'idrivé dus l'-age.

"En verite, dit M. de Sismondi, il ne reste plus qu'a destire que le rot, demeure tout seul dans l'île, en tournant contrances us maisvelle, fasse accomplie, par des automits, joul l'ouvrage de l'Angleterre "-up.

"Ouvrage de l'Angleterre "-up.

""Le exactre, qui achère le travail de l'ouvrier a un prix ubsi, qu'il seil, à perce aux bestons les plus pretunts, internet.

इसके वितिरिक्त किसी और तरीके से वृद्धि नहीं की वा सकती कि या तो उसके साथारक मज़्दूरों को सक्या में, या जन नज़्द्रों को उत्पादक सिन्तरों में, जिन्हे पहले ही काम पर रस दिया गया है, वृद्धि की जार .. सोनों में से प्रदेशक दवा में व्यतिरिक्त पूँडी की सत्पन्त सदा ही आदयर-कता होती है 1500 (एटन सिम्स, कुर्योंड्र स सकत, पूर्व ३०६-०० (मार्ति-यर सक्ट ३, पुष्ठ ३००)

'स्वामाधिक रूप हो, श्रम विभाजन हो पहले चुँकि खता पूँजी (हटीक) का सीसत होना आजयरक है, इससिए दी-जोते खब पूँजी (हटीक) सरिकाधिक मात्रा में पहले संवित होती जाती है चैते हो चैते, उसी के स्रोतुष्ठत में, प्रथा का भी अधिकाधिक स्वतिकासन होता जा एसता है। फील-जैते क्षम का अव्यविकासन बहता जाता है चैते ही चैते जाने ही

[.] In the manuscript " "eastern" - To

^{•• &}quot;Pour augmenter la valeur du produit annuel de la terre et du fravail, il n'y a pas d'autres moyens que d'augmenter, quant au nombre, les ourriers productifs ou d'augmenter, quant ai la puissance, la faculte productive des ouvriers precedemment employes ... Dans l'un et dans l'autre cas il faut presque toujours un surcroit de capital." —"

] शिवर्ष की १८४४ की वास्त्रितीयों

भादमियों द्वारा सामग्रियों की जिस मात्रा पर काम किया जा नक्ता है वह उसी विज्ञाल अनुपात में बहनी जाती है; और वैने वैने प्रपेत मन-पुर का काम क्यम अधिकाधिक मात्रा में सरल होता जाता है वैने ही वैसे उन कामों को सुमाध्य बनाने तथा संज्ञिष्य करते के निए बतेक प्रकार की नयी-नयी संधीनों का आवित्कार होता जाता है। इनरिए, जैसे जैसे अस विभाजन बढ़ता जाता है वैसे ही वैसे मजूरों की एन ही संख्या को संगानार काम देते रहने के लिए, आवश्यक ही जाता है है, पहले की पुरानी चाल की क्यवस्था की अपेक्षा, नामानी तथा सामरियी श्रीर जीजारों के अपेदााइत अधिक स्टॉक (परिमाण) का उतनी हैं अधिक मात्रा में पहले से संचय हो जाय । किन्तू, कारीबार के प्रदेव विभाग में, श्रम विमाजन के साथ-साथ, सबदूरों की संख्या भी आमनीर से बढ़ती जाती है, अधवा यह कहना अधिक सही होगा कि उनकी हंस्य मे वृद्धि की ही वजह से यह सम्भव हो जाता है कि उनवा इस प्रकार वर्गीकरण तथा अन्तविभाजन किया जा सके" [एडम स्मिष, पूर्वीड, ह रखता, पुष्ठ २४१-४२ (गानियर, खण्ड २, पुष्ठ १६६-९४)] "चूँकि श्रम की उत्पादक समितयों में यह जबदरत मुघार माने के निए अंश पूँजी का (स्टॉक का) पहले से संचित हो जाना आवश्यक होता है इसलिए स्वामाधिक तीर से संवय के परिवामस्वरूप यह सुधार समग्र हो जाता है। जो ध्यनित शम (मज्दूरी-सनुः) की रसने के तिए धनरी अस पूंजी का उपयोग करता है वह जनिवास रूप से उसका उपयोग हर सरह से करने की इच्छा रखता है जिससे कि काम की अधिक से अधिक सम्भव मात्रा वह उससे करवा सके । इसलिए, वह दोनों बीजें करने की

सम्मन माना बहु उससे करवा सके। इसिएए, वह सोनों चित्र करता र कीशिया करता है—एक तो अपने मजदूरों के बीच काम का देवारों कह सामित्र करता है जीर दूसरे, गई सम्मन्द्र से अपने को से दूसरे, गई सम्मन्द्र से अपने मुंदर हैं हैं हैं हैं सामित्र हैं हैं हैं हैं सामित्र हैं साम

रावसंकी १८४४ की पाण्डुलिवियाँ 🗍

"उसीन और व्यापार के क्षेत्र में अधिक बहुसस्यक तथा अधिक भिनन-मिन्न प्रकार की मानवीय तथा प्राकृतिक चिक्तयों को अधिक बड़े पैमाने के उद्यमों 🖟 इकट्टा करके .. उत्पादक शक्तियों के अधिक व्यापक संयोजन (स्वापित हो जाते हैं~अन्»)..। उत्पादन की प्रमुख शाक्षाओं के बीच यहा बहा पहले से ही कहीं अधिक चनिष्ट सहकार (दिसलायी देता है-कन्)। अस्त, अपने उद्योग के लिए आवश्यक कच्चे मालों के कम से कम एक भाग के लिए दसरों से स्वतन्त्र (स्वायलम्बी) बतने के लिए बडे कारलानेदार बडी-बडी जागीरी (प्रदेशी) की प्राप्त करने की बेच्टा करेंगे, अवना अपने औत्तोगिक कारवारों के साथ वे व्यापार के क्षेत्र मे-न केवल स्वयं अधने द्वारा बनाये गये मालो की बेचने के लिए, बल्कि इसरे प्रकार की पैदावारों को खरीदने के लिए और उन्हें अपने सजदूरों के हाथ बेवने के लिए भी-उतरेंगे। इन्सैण्ड मे, जहाँ फैस्टरी का एक ही मालिक कभी-कभी दस-दस, कारह-बारह हुआर सबध्रों को काम पर रसता है... इस वस्त भी उत्पादन की विभिन्न शासाओं के सरक्त संग-हनो के, राज्य के अन्दर हम तरह की छोटी-छोटी रियासतों अपवा प्रदेशो के एक ही अस्तियक द्वारा नियंत्रित किये जाने की स्थितियों की मौजदगी असामान्य नहीं है। बदाहरण के लिए, बर्मियम क्षेत्र में खानों के सालिको ने हाल ही में लोड़े के उत्पादन की उस सरपूर्ण प्रक्रिया की अपने हाथी मे ते लिया है जो पहले भिन्त-भिन्त उद्यमियों तथा मालिको के बीच बटी हाँ थी (देखिए : "Der bergmannische Distrikt bei Birmingham," Deutsche Vierielj fahrs-Schrift | No. 3,1838) बाल में, छम विशासकाय सयुवत-अंशर्युती के उद्यागों थे, जिनकी संस्था बहुत बढ गयी है, हमें अनेक मागीदारों के नितीय संसाधनों के दूर-दूर तक फैले पैसे संयुक्त संघटन देखने की मिलते हैं जिनमें जन दूसरे लोगों के बैजानिक तथा प्राविधिक जान एव कौधल का संयोजन होता है जिन्हें काम करने का उत्तरदायित सींप दिया जाता है। इससे पूजीपतियों को इस बात का अवसर मिल जाता है कि अपनी बचतों का उपयोग वे अधिक अलग-असग तरीको से कर सकें और, यहाँ तक कि, उनका उपयोग कदाचित कृषि. उद्योग और वाणिज्य के क्षेत्रों में साथ ही साम कर सकें। इसके फमस्तरूप, उनके हिलो का दायरा और अधिक व्यापक दन जाता है, ।।१६। और सेतिहर, अीशोगिक तथा वाणिन्यक हितों के पारस्परिक [मावर्स की १८४४ की पाण्डुनिरि

अन्तर्विरोध घट जाते हैं और मिट बाते हैं। वस्तु, पूंबी का तमात्र में प्रकार के तरीकों से लामदायी इंग से उपयोग कर सकते से मनात्र के यह जाने का अनिवास परिचाम यह होता है कि सम्पत्तिमानी में सम्पत्ति-विहीन वर्गों के बीच का विरोध और उब हो उठता है।" (ई' वृष्वेद्दित एकना, पुन्ठ ४०-४१)

भूबाद्धृत रचना. पृष्ठ ४०-४१) मकानो के मालिक तरीबी से विद्याल मुनाफे कमाते हैं। वरी, के कि

६⊏]

स्रीर सोचीमिक शरीकों के बीच जल्डा अनुपात होता है। इसी तरह वर्षाद हो गये सर्वहारा लोगों के दुरावारों (वेश्यावृति, हरा स्त्री तरह वर्षाद हो गये सर्वहारा लोगों के दुरावारों (वेश्यावृति, हरा स्त्रीरी, गिरवीदार को बलालों) से प्राप्त होने वाति क्यात्र का सन्वत्र बीमेर्न स्त्रीयों के साम प्रतिकोध (प्रकार) नेता है।

यरीकों के साथ प्रतिकाम (उच्टा) होता है। पूजी और जूसस्पत्ति अब एक ही हाल में जबा हो जाती है, तर, बीर ^{हा} समय भी, जबकि अपनी माजा की वजह से पूजी इब स्थिति में हो वाजी हैं बत्पादन की विभिन्न शासाओं को चह(अपने नीचे-अस०) संप्रक कर है, पूजी

संचय वह काता है और पूंजीपतियों के बीच की प्रतियोगिता कम हो बाती है।

मनुष्यों की तरफ जोशा-बात । स्थिय के बीख साटरी डिक्ट धार्म

े में की गुढ़ और मुख आमदनी ।१६॥

खमीन का सं^{गान}

ारी। मुनीवारों के सविकार ना जन्म वार्क (अपहरून) हे हुआ वं (वे, तमर १, पुळ ११६, दिलापी)। अन्य नमुधी में ही तरह, वर्षामाँ (मी) ऐसी जनह अनम कारता पश्चर करते हैं नहीं बारोने क्यी दें नहीं बोधा था, मोर बरनी को आहर्तक देशवार पर भी वे तहार हैं सांच करते हैं। हिएस सियम, पूर्वोद्धात रचना, पृत्य ४४ (जारिन), साम १ पुछ १९)

"मीचा जा गठणा है कि ज्योन का सनान प्रायः वन धनरावि (वर्र पुणी) के मुनाफे अच्छा ब्यास ने अधिक सुख नहीं होगा सो वसीपर ^{प्रा} चरीन के विकास का सराणा है। विस्तानंह, बजी-ज्यो। सांतिक वर्ष हेता हो कपना है... वसीरार (१) चस वसीय का वी सगान वर्षना तिस्तस विकास नहीं किया गया है, और विकास की सद में किये सये क्षा की समुमानित व्याव स्थाय मुशाधा सासतीर से छह मुझ कामान के कामाया होता है। "(१) "पहले कामान, से चुमार देखा व्यावाद की अग्रन्ती से नहीं किये आते, चिंक कमी-कमी कालकार के वार्ष से किये आते हैं। हिन्तु, जब दोबारा पट्टा करने का समय आता है तह, आग तेते हैं। कमान को इस तरह बदाने की मांग यह करना है जैसे कि वे तारे सुपार क्षा जंडको पूँती के ही किये गये थे।"। १) "कमी-कमी बह रेने मुमारों के लिए सी मतान मांगता है जिन्हें हरवान कभी नहीं बर बकरे।" (पटक समय, चूमोंड, स रचना, पुरुष १३१ (गानिवर, क्षण्ड १, पुष्ट १००००१)}

इस पिछली बात के उदाहरण के रूप में स्थिय वरूण वास≄ (kelp) की दलाने हैं।

''अनुह में बगने वाणी एक चान (बेलर) होती है विसे जाता है एक एसा सारीय नगक निक्या है जो जीया (बीव), आदुन, बारि के काम में बाता है। यह प्राप्त बेट विटेन के अनेक पराने में, नेवित कप से काराते हैं जो अन्य प्राप्त ने अपने में अन्य प्राप्त ने प्राप्त ने अपने काराते हैं जो अन्य प्राप्त ने प्राप्त ने अन्य प्राप्त ने प्राप्त ने अपने काराते हैं जो अन्य प्राप्त ने प्राप्त ने अपने काराते हैं जो अन्य प्राप्त निक्या कार्यों कार्यों कार्यों कार्यों है। जीवन पर हरित को बारि क्षेत्र में मान प्राप्त कार्यों कीर्य हां प्राप्त निक्या कार्यों कीर्य हां की प्राप्त निक्या कार्यों कीर्य हां में प्रस्त नहीं भी चार विटेन को प्राप्त है। अपने प्रस्त निव्यं के प्रस्त है। अपने प्रस्त निव्यं कार्यों के प्रस्त के स्वयुत्त में मान करता है। अपने प्रस्त निव्यं कार्य के प्रस्त में मान करता है। अपने प्रस्ता के प्रस्त के स्वयुत्त में मान प्रस्त में स्वयं कार्य के एस स्वयं के स्वयं कार्य कार्य में एक समझ कार्य में एक सम्बाद कीर्यों है। अपने प्रस्तु की की प्रस्त व्यव्व के लाय हात सकरें के लिए स्वाव्यक्त होता है कि प्राप्त महीस की ब्रोग कर प्रधीन कर स्वयं के लाय हात करने के लिए साव्यक्त होता है। विव्यक्त स्वाव्यक्त स्वयं निव्यं कार्य व्यक्त के लाय हात करने के लिए साव्यक्त होता है। विव्यक्त स्वयं निव्यं कार्य व्यक्त के लिए साव्यक्त होता है। विव्यक्त स्वाव्यक्त स्वाव्यक्त स्वावित कर स्वयं के लाय हात करने के लिए साव्यक्त होता है। विव्यक्त स्वाव्यक्त स्वाव्यक्त स्वावित कर स्वाव्यक्त होता है। विव्यक्त स्वाव्यक्त स्वाव्यक्त स्वावित कर स्वाव्यक्त स्वाव्यक्त होता है। व्यक्तियार कार (अपन पर) शावता क्यां व्यक्त स्वाव्यक्त होता है। व्यक्तियार कार (अपन पर) शावता क्यां कार्य स्वाव्यक्त स्व

[ा]त रिक्ष ने साम र.व्ह "वहण वाल" वा प्रयोग किया है। यावसे ने bhrau (Seckrapp, Salicome) निल्ला है, दिलता यनगढ एक गर के मदागाटक (Salic ela), यथवा वांत-गादक (Salicomia) ता है। ~वस्पावक

म्दुसिवि में "स्कॉटलैंग्ड" तिसा है ।→सम्पादक

से फिसान को बुध्य कमा सकता है उसके आधार पर नहीं होता, की उस कमार्द के आधार पर होता है वो बह वृत्तीन और वार्ग होनों में म सकता है।" [एक्स स्मित, बूबोंडू, रचना, पुट १३१ (गानियर, छ १, पूट २०१-०२)]

"इस लगान की प्रकृति की उस गांतियों की पैशावार मान तियां सकता है जिनका उपयोग न रते का स्रविकार उमीहार किहाने र सकता है जिनका उपयोग न रते का स्विकार उमीहार किहाने र सरवारी तोर से देता है। उत्तरी (तथान की-अयु») मात्रा उन गाँउ की स्वीक्षा की स्वीक्ष

"अतः चुनीन के उपयोग के लिए दी बयी डीयल के रूप में, समेंन का लगान प्यानाधिक रूप के उसकी एकाधिकारी क्रीजन होता है। वर्षीर भी उन्ति के लिए वर्षीवार ने भी खर्ची किया हो उचके, सम्बाधो में र मृत्र न र वस्त्रा हु उसके, स्तुपात ने यह बिस्कुत नहीं होता; सीक उसकी मात्रा यह होती है वो कियान देने की सम्बाद स्वाद है।" [एन सिम्म, वृष्टों कु एकाम, पुष्ठ १११ (गानियर, सम्ब र, पुण्ड १०१)

सीन पूल वर्षी में से अमीदारों का वर्ष वह होता है 'बिसे बर्गी सामदेनी के निए न अब करता पढ़ता है न क्रिक करनी चढ़ती है, बॉर्ल मो, एक प्रकार से, उसके पास अपने-आप तथा किसी भी मोजना नवना निर्माल-मोजना के दिना, जा जाता है।" [एडम स्थिप, पूर्वोद्ध त प्यना, पूछ देश- (पानिकपु, साम्य २, पुष्ट १६१)]

इस बात को हम पहते ही जान चुके हैं कि लवान की भाषा उभीत ही अर्थरता की मात्रा पर निर्मर करती है।

दूसरी भी ज जो उसके निर्वारण में श्रुमिका अदा करती है—िस्थित है। "जमीन का समान m केवल उसकी उबेरता (उत्पादकता) के सार्व-

पाण्डुनिषि में Absicht (प्रयोजन, यशा, शरियोजना) के बजाय, Elaskhi (समहदारी) का दस्तेमाल किया नवा है।—सम्बादक

मानमं की १८४४ की पाण्डुलिपियाँ]

है।" [एडम स्मिय, वृत्रींड ्स रचना, पृष्ठ १३३ (गानियर, खण्ड १, पृष्ठ ₹05}] "वर्गीन, बानों और महतीगाहों (मत्स-पालन क्षेत्रो) की दैहाबार, जब उनकी प्राकृतिक उत्पादकता एक-समान हो, उन प्रियों की माना

सचा बनके उचित ।।३। प्रमोग के अनुपात में होती है जिनका उनके लिए इस्तेमाल किया जाता है। पुजिया जब बराबर होती हैं और एक ही तरह से अवधी तरह इस्तेमान में लायी जाती है, तब वह (दैदावार-अन्) जनकी प्राकृतिक उत्पादकता के अनुपात में होती है।" [एडम स्मिम, वदाँद त रचना, पृष्ठ २४९ (शानियर, लण्ड २, पृष्ट २१०)।

हिमय की ये स्थापनाएँ यहस्थपुणं हैं, क्योंकि, अगर उत्पादन का खर्च बराबर हो और लगायी गयी पूंत्री की सात्राधी वरावर हो, तो जमीन का समान भूमि की अधिक या कम दर्वरता के आधार पर तय होता है। इससे राजनीतिक अर्थशास्त्र की छन जनधारणाओं की निकृति स्पष्ट रूप से सामने आ आती है जी अमीत की उदंशता को अभीदार का ही एक तुम बना देती हैं।

परन्तु, अब हुत क्षमीन का लगान जिस तरह बास्तविक जीवन मे तर होता है उस पर विचार करें। जमीन का लगान किसान (काश्तकार) और वर्गोदार के आपसी संधर्ष

के परिणामस्वरूप दय होता है। हम देखते हैं कि राजनीतिक अर्थशास्त्र में हिता के शत्रुतपूर्ण विरोध, सवर्ष, युद्ध के सारे समय सामाजिक सगठन का मुनाधार माना गया है।

अब हम देशों कि अमीदार और विशान के सम्बन्ध दिस प्रकार के हैं :

"पट्टे की मतों को तय करते समय अमीदार इस बान की कोशिश करता है कि उसके (किसान के-अनु०) पास पैदाबार का उतने माय से बिधक न छट जाय जितना कि उस कोश को बनाये रखने के लिए काफी हीरा है जिससे कि वह बीज जुटाता है, जजदूरी की उपरत देश है तथा भागवरी और प्रवि के बन्द भीजारी की खरीदता और सम्मान रखना है, भीर विषये कि बंधे उतना सामारण मुनाया मिन जाय विश्वता कि पास-पड़ीस में इबि की पूँजी पर मोर्यों को जिल्ला है। स्पष्ट है कि यह वह सबसे घोटा हिस्सा होता है जिससे कि बिना बाटा चटाये किसान अपने को सनुष्ट रस सकता है और अमीरार विशेष ही सन बाहता है हि दिसान ने भाग प्रमण स्विष्क कुछ कोड़ा जाय । प्रशाद सा जो में हिस्सा, अभ्या, जो दि एक ही चीज है—उक्की छीज का वो में प्रणा उत्तरे दिस्से से उत्तर सीट अपिक होता है प्रो स्थापादिक करने वह सरी स्थान के समान के कर से सपने निष्य पूर्वितात सकते की केश्च करता है, स्थान की में यह नमान कमीन की अन्याद परिश्चितियों में दिसान में अध्यत्म में सकता है उसके बराबर होता है। अध्य िता मान मान निया जा सकता है जिस पर कि कामाधिक सीट से अभीन को बहिसी-तया नामन पर उदाध जाना चाहिए ।" विषय दिस्स द्वास्त प्रणीज है वहाने

वस्त १३०-३१ (वानिवर, शस्त्र १, वृष्ट २९९-३००)] से कहते हैं, "अमीदार विसानों के विरुद्ध एक प्रकार की इजारेग्रा[©] की ब्यवस्था चलाते हैं। उनके माल, उनकी वगह और मूमि की बन मन्तहीत क्षंत्र से वरावर वक्ती चली जा सकती है; किन्तु उनके प्राप की मात्रा तो निश्चित, सीमित है, खभीदार और किसान के बीच जो सीरा होता है वह सदा सर्वाधिक सम्यव मात्रा में वर्धोदार के तिए लामदारी होता है... उस साम के अलावा को यों ही वह इस सौदे से प्रान्त करन है, अपनी रिपति, अपनी अधिक बड़ी सम्पत्ति और अधिक ऋण हरा हैसियत की वजह से यह और भी अधिक लाग प्राप्त करता है। किंदु स्वयं पहली चीत ही इतनी काफी होती है कि खगीन की अनुकृत परि स्थितियों से वही और केबल वही फ़ायदा उठा सकता 🛚 । किसी नहरू मथवा सड़क के बन जाने से, जनसंख्या तथा जिले की लगहाली में वृद्धि हो जाने से, लगान में हलेशा वृद्धि हो जाती है... दरअसल, सम्मद है कि किसान स्वय अपने लावें से शुवार कर से; किन्तु (उसके द्वारा लगायी गयी-अनु ») उक्त पूँजी से वह केवल तभी तक मुनाका कमाता है जब उक कि उसका पट्टा बना रहता है--- पट्टा सत्य हो जाने के बाद वह (उसके हारा लगायी गयी पूंजी-बनु o) अभीन के मालिक के पास ही रह बाती है; उसके बाद से उस पर जो ब्याज मिनता है उसे, बिना अपनी कोई पूजी लगाये, जमीदार ही बटोरता है-वर्यों कि अब (जमीन में सुवार ही जाने के कारण-अनु०) लगान में उसी के अनुपात में बृद्धि ही जाती है।"

(से) सक्द-२, पृष्ठ १४२-४३) ।
 "समीत का उपयोग करने के लिए दी जाने बाली कीमत -के . इप में

मानर्स की १८४४ की वाण्डुनिवियी]

 'अभीन के ऊपर की भू-सम्पत्ति का लगान आमतौर से कुल पैदावार के एक-तिहाई भाग के बराबर होता है; और वह लगान मामतीर से ऐसा होता है जो निश्चित, तथा, प्रसल में यदा-कदा होने बासे उतार-घडावों

॥श से, स्वतन्त्र होता है ।" [एडम-स्मिय, पूर्वोद्ध त रचना, पृष्ठ १५३ (गानियर, क्रथ्ड १, पृथ्ठ ३५१)] यह लगान... कुल पैदाबार के भीवाई

भाग से बहुत कब ही कम होता है।" [एटम स्मिय, पुर्वोद्ध त रखना, पुष्ठ ३२४. (वानिवर, लण्ड २, वृष्ठ ३७४)] लगाम समी मालो पर नही दिया जा सकता । उदाहरण के लिए, अनेक क्रिलों में परथरी के लिए कोई लगान नहीं विया जाता । "साधारण तीर से अधीन की वैदावार के केवल उन्हीं क्षत्रों को बादार मे सावा जा सकता है जिनकी साधारण कीमत उस कीप को पुनस्योपित काले के लिए नर्शन्त हो जिसे पैदाबार के उक्त अभी को (बाबार तक

साधारण मुनाका भी प्राप्त हो जाय । साधारण कीमत यदि इससे अधिक होती है तो उसका अतिरिक्त भाग स्वाभाविक तौर से जमीन के लगान मे चला आवेगा । यदि, इसके बावजूद कि माल की बाजार में ले आया गुवा हो, वह (कीमत-मनु०) अधिक नहीं होती, तो उससे अभीदार की लगान नहीं दिया का सकता। कीमत विकि है या नहीं --- यह कीज मांग पर निर्मेर करती है।" [एडम स्मिम, पुनींह स रचमा, पुष्ठ १३२ (गानियर, सारह-१, पृष्ठ ३०२-०३} र्

अनु ०) लाने में 'खर्च करना आवश्यक होता है, और; जिससे कि उसका

'इसलिए, ध्याम देने की बात है कि, आलों की क्रीमत 🖩 निर्धारण में मनान का समिनेश, मजदूरी और मुनाफे के उसने समिनेश से, मिश्र प्रकार से होता है। मजदूरी और मुनाफ के अधिक या कम होने के कारण त्रीमन भी अधिक मा कम होती है; लगान का अधिक या कम होता उसका परिचाम होता है।" [एक्स स्मित, पुर्वोद्ध त रखना, पृष्ठ १३२ (गानियर, खण्ड १, युष्ठ ३०३-०४)]

· पाण्डुलिपि में बिलीं (Gegenden) के बवास बस्तुएँ (Gegenstanden). निसा हुआ है।-सम्पादक

लाद्य परार्थ पैदावारों की उस श्रेणी में आते हैं जिसमें हमेशा सगान

"अन्य सभी पद्मुओ की तरह मनुष्यों की भी सक्या स्वामादिक रूप में चूँकि उसी अनुपात में बढ़ती है जिस अनुपात में उनके पास जीवन-निर्दोह के सामन होते हैं, इसलिए बाहार (food) की मांग न्यूनाधिक मात्रा में हमेशा ही बनी रहती है। वह (बाहार) थम की अधिक या कम।।।। मात्रा को खरीद सकता है अथवा अपने आधिपत्य में रख सकता है, और ऐसा कोई न कोई व्यक्ति भी हमेशा ही निल सकता है जो मोत्रन के निए काम करने को तैयार हो । उन ऊँची मजदूरियों की वजह से जो प्रबहुएँ को कभी-कभी दे दो जाती हैं, थम की वह मात्रा, जिसे वह खरीद सक्त है, बास्तव में, हमेशा उस मात्रा के बराबर नहीं होती जिसे कि-उपकी

व्यवस्था सदि सर्वाधिक मितव्ययी ढंग से की जाय तो—वह काम में स्वादे रख सकता है। किन्तु, उस दर पर, जिस पर कि आम तौर से, इस तरह का अम पास-पड़ीस में काम पर रक्ता जाता है, वह हमेशा अम की उतनी मात्रा खरीद सकता है जिसनी का वह निर्वाह कर सके।" ''किन्तु, बमीन, लगभग हर परिस्थिति मे, बाहार (food) की उसके

अधिक मात्रा भैदा करती है जितनी कि बाबार में उसे लाने के लिए भावत्यक सम के रल-रखाव के वास्ते जरूरी होती है [...]। उत्तका सविरित्त भाग (surplus) भी, हमेगा, उससे बड़ा होता है जितना कि बस कोष की-मब उसके मुनाफ्र के-पुनस्वरिता करने के निए वर्षाय होता है जिसने कि उस थम को काम पर रखा या । इसलिए, वनीदार के लिए लगान के रूप में कुछ न कुछ हमेशा वय जाता है।" [एरव

हिमय, पूर्वोड्, स रचना, पृष्ठ १६२-१३ (मानियर, सण्ड १, पृष्ठ १०४-०६)) "इस तरह, भारार लवान का न केवल मून स्रोत ही होता है, बन्धि अभीत की पैदाबार का हर यह अन्य अश भी, जिससे कि बाद में सवीत मिनता है, अपने मूल्य के उक्त अध की प्राप्त करता है अस की उन क्तियों की जनति से जिनके बाध्यम ने मुखिका विकास करके और हर पर वेती करके के बाहार पैदा करती हैं।" [एडम स्मिम, पूर्वीड व रचना, पुष्ठ १६० (नानियर, खण्ड १, पुष्ठ ३४४)]

गडसे" ने स्टलंड है बाहार का, किन्तु पाण्डुलिप से धम (Arteit) तिका है।--सम्पादक

[७<u>४</u>

"मानवीय बाहार ही बमीन की सात्र एक ऐसी उपन दिखलायी पहता है जिससे कि बमीदार को हथेया और बनिवाय रूप से कुछ न मुछ लगान मिलता रहता है।" [बचीड त रचना, पटर १४७ (मानियर, सण्ड १,

मानसंकी १८४४ की पाण्डुनिवियाँ]

पिनता रहता है।" [बुबॉइ त रचना, पृट्ट १४७ (नासियर, सण्ड १, पृट्ट १३०)]
'देनों की आबादी जीनो की उस सक्या के अनुपात में मही पनी होती

जिसके लिए जनकी पैदानार कपड़ा और मकान मुनम करा सकती है, बहिल जन सोनों के अनुसाल में पनी होती है जिनके लिए कि बहु माहार बुटा सकती है।" (एक दिस्स, पूर्वीज्ञ, स रखना, पुण्ड १४६ (गानियर, खात १, पुण्ड १४२))

"प्राह्मर के बाद सानवजाति की दो सबसे संत्री अलवसकताएँ होती हैं करवा और नकान ।" आम तीर तो इनसे लगान प्राप्त होता है, किन्तु ऐसा लाजभी नही होता । पूर्वोद्ध, सरकता, पुष्ठ १४७ (गानिसर,

क्लिनु ऐसा ताळभी नहीं होता । [बूबीयुक्त चक्का, वृच्छ १४७ (गानसर, क्वाच १, वृच्छ १६७-१८] । १६।। ११०१' अब हुम यह रेखें कि वामीशार हुर यह चीच से मैंसे अपना स्वार्य-सामन करता है जिससे समाज की जाम गर्डेशना है।

(१) जमीन का लगान जावादी के साथ-साथ बढ़ता जाता है। (एउम सिनम, यूबींड, ल एकान, एउट १४६) (गानियर, बण्ड १, पट १६४)] (२) इस बीज़ को से के माध्यम से हय पहले ही जान चुके हैं कि रेसी, मार्चिक साम-नाय, सजार-के साथानों में होने वाले मुमारों, उनकों बढ़ोन्दरी और

भाव क हाम-सार, समार-क वाथना व होन वाल तुमार, जनक बहादरा सार उनके विस्तार के साथ-साथ भी नगान ये किस प्रकार वृद्धि होती जाती है। (१) 'धमान की बचा में होने वाली हर उन्मति के फास्वकप, प्रशास समया अग्रायक कव से, जमीन के असमी चाम में वृद्धि हो जाती है,

स्वया अप्रयक्ष कव है, जमीन के सवामी लगान ने नृद्धि हो जाति हैं वर्षीदार की वास्त्रीक धान-सम्पद्धा वह जाती है, दूबरे लोगों के अस की, स्वया, उनके प्रयस्त्री वेदलाद की, करीदने की उपकी (वृत्रीक्षा की) सामि में दूबला हो जाता है।

'मुबार तथा वृधि के विस्तार ते जबकी वृद्धि सीचे-सीचे होती है। पैरावार की वृद्धि के साथ-ताथ पैरावार ने अभीतार का दिस्सा भी मनि-वार्ष कर से यह जाता है।

"अभीन की प्राइतिक पैदाबार के उन अंबों की बास्तिक क्षीमत मे होने वाती पृद्धि है [...], जैसे कि मवेषियों की क्षीमत मे हुई कुद्धि है, भी जुमीन के सवान के सीवे-सीवें, तथा और भी बड़ें अनुपात में, बड़ मानसं,की १८४४ की पाष्ट्रियों

जाने की प्रवृत्ति उत्पन्न होती है । पैदाबार् 🖺 बास्तविक मृत्य के स.द-साच न केयल जमींदार के हिस्से का बास्तांवक मृत्य, दूमरे लोगों हे धर के ऊपर उसका वास्तविक प्रभुत्व, बढ़ता-जाता है, बल्कि पूरी पैदाबार ने उसके भाग का अनुपात को बढ़ता जाता है। उसकी बास्तविक डीमा ने वृद्धि हो जाने के बाद, उस पैदावार को इकट्ठा करने के तिए पहने है अधिक धम की आवश्यकता नहीं होती । बतः, उस कीय की-मध उमके मुनाफ के पुनस्थापना करने के लिए जो यम को, काम पर रहता है।

હદ્દ ી

उसका (पैदाबार का-अनु०) अपेक्षाकृत एक छोटा माग ही पर्याप्त होता। फसतः, उसका और भी समिक बड़ा माग जमीदार की जैद मे जायेगा।

[एडम स्मिम, धूनोंड्रूत रचना, पुष्ठ २२८-२९ (गानियर, सण्ड २, वृष 140-46)] ।।९। माशिक रूप से भावादी के बढ़ने तथा चसकी भावश्यकतार्थों में हैं^{है} वामी वृद्धि के कारण कच्ची पैदाबार की माँग, बढ़ सकती है, और, इसके पर

स्वरूप, उसके मूल्य मे भी बृद्धि हो सकती है। किन्तु प्रत्येक नये आधिकार, कारखाने के उत्पादन-कार्य में पहले न इस्तेमाल किये वये या कम इस्तेमाल कि गरे कच्चे माल के प्रत्येक नथे प्रयोग के कारण लगान बढ़ जाता है। उदाहरी के मिए, जब रैलों, प्राप ने चलने वाले जहाओ, आदि का आगमन हुआ है। कोयले की खानों के भूमिकर ने जबदेश्त नृद्धि हो गयी थी !

कारसाने के निर्माण-कार्थ, खोजों, तथा श्रम से ओं कायदा व्यक्ति घटाता है जसके समावा एक और भी चीच है बिसमें यह फायदा उठाता है-चैमा कि हम बीध्र ही देखेंगे। (४) "थम की उत्पादक शतित्यों में होने बाते वे सद मुदार-1

निमित्र मानों की बास्तविक क्रीवत की मीथे-मीथे घटाने में महर है। सभीन के बारतिक संयान को सद्भान में भी अप्रत्यक्ष क्षेत्र हैं हैं। उमीदार अपनी कृष्यी पदावार के उस मान थी, त्री उनहें बर्ग उपमोग से अधिक और अतिरिक्त होता है, अववा-विमका मन्त्र प होता है-उस भाग की बीमत थो, कारखानों में बने मानों से बदर हैं है। इस तरह, बाद बानी बीज (कारखानों में निमित मानीनवित्र)

नारनदिक क्रीमत को जो चीड घटाती है जही वहमें जानी बीडें (हैंगे वेस्तरक क्रीमत को जो चीड घटाती है जही वहमें जानी बीडें (हैंगे पैराबार-अनु । भी कीमन को बहुर, देती है। इस प्रकार, वहनी की की बराबर साथा बाद बानी भीत की अधिक मात्रा के बराबर है। है, और चनीदार को अवसर निम नाना है कि जिन मुस्सिक्षी, बार्की

मानसं की १८४४ की पीर्थ्युनियियों] [৩৩ अथवा ऐशो-आराम की चीजों को चाँहे छाँहै वह अंधिक परिमाण मे सारीद से।" [एडम स्थिप, यूचींद्वान स्थलन, युट्ट २२९ (मारियर,

में सरीर में 1" [एडम स्थिप, यूर्णेंद्ध स स्थाना, युट्ड २०९ (गानियर, साप २, पूट्ड १४६)] किन्तु इससे स्थिम की तरह यह निकार निकासना मुखीनापूर्ण होगा कि

चु कि व्यरिटर समान को आपन होने वाले अलेक लाम का कामदा उठाता है ॥१०। इसिनए जकीशर का स्वामं हमेका समान के स्वामं ते अभिन (identical) होता है। बुमोंद्र ल चका, गुफ २३० (गानियर, लग्छ २, गुफ २६५)) दिशो सम्पत्ति के माहक के भीचे चक्के बाली आर्थिक स्वरूपरा मे, समान में स्वर्धित को यो रिल्यपर्यो होती है वह उस दिलयापी के ठील उन्हें अनुपास में होती है जो समान वससे रखता है—ठीक उसी तरह मिस तरह कि समायसी (जिल्युक्क) च्यांक में मुख्योर की को दिलसरे। होती है यह अप-स्वर्थी स्वित्त के हित से किसी में प्रकार में लगहीं खाती।

चलते-चलते यहाँ हम केवल उस इजारेदारी (एकाधिकार) के सम्बन्ध में

ह भोष का सम्यय-समान में व्योदार की दिलवरनी का एक उनस्त उदाहरण है, क्वीह, क्रिय-व्योक्ता (ground tent) के, उन व्योक्त से मितने बाते क्यांत्र ने साक-साथ जिल कर बणान नहां है, सकान कर दिशस्या भी कह जाता है। (१) हसर राजनीतिन व्योक्तास्थ्यों के जनानुसाह, व्योक्ताहर ना हसारे प्रशेषा विकास के लिये हैं. और स्वायन्ताहर मां स्वायं

दायता में भी बृद्धि होती है । मकान के बढ़ते हुए किराये और बढ़नी हुई ग्ररीबी

पट्रेंद्रार हिमात के तिभी के-जौर दल प्रकार समाज के एक महत्त्रपूर्ण अप के
रिभी के -एकदम विरुद्ध श्रेमा है ।

ि मारुवें की १०४४ की पारर्विस्त

गारेश (१) चुंकि पट्टेशर क्लात (बतावी-अनु॰) अपने नेन मझी नो नितानी ही कम मबद्वारी टेला है अमीशर प्राणे खनने ही बढ़िक लगत में मौन कर गनना है, और चुंकि क्लिंगन सबदूषी को जिनता ही और प्राणे नाना है जमीशर उमये जतने ही अधिक लगात को सीव करना बाता है. 15-

υc 1

सीन कर गनना है, और चूकि किशान सबदूरी वो जिउना ही और वशा अगत है वसीदार उपने ताती हो अधिक नवात को सीन करता जाता है. छ-निम् प्यस्ट है कि, वसीदार ने हिन नेत-सबदूरों के हिनों के सी वर्षा गर्फ विचाक है जिस तार कि कारमानेदारों ने जिन उनके सबदूरों के हिनों के जिलाक होते हैं।

(४) चृकि नारमानों के बने मानो नी झीमत में बास्तविक कमी होने में जमीन का लगान बड़ जाता है, इनिन्तृ बभीदार की इस जान से प्रत्यों दिन बस्बी होती है कि शीधोलिक सब्हुनों की मब्दूरियां निर् जायें, सूर्यानोत्ता में आपको प्रतिविद्यता हो, अति-उरपायन हो, शीधोलिक उत्पादन से सम्बद्ध समस्त दु:ख-दैन्य में बद्धि हो।

(४) इस प्रकार, जमीबार के हित सवाब के हित से अपिन होने में बात तो दूर रही, बास्तव में, एक ओर बहुते वे पट्टेशर किसानी (बदानियों) बेत-मबदुरी, कारलामों के मबदूरी तथा पूर्वेशतियों के हितों के विकट ट्रैंट है बंदी, दूसरों और, जस प्रतियोगिता के कारण जिस पर हम अब विचार करें, एक जमीबार का हित भी दूसरे बगोबार के तिल में सेत नहीं लाता।

एक जनावार का हित भी हमरे कशोरार के हित से येल नहीं साता। आमतौर से नहीं और छोटी भू-प्यपित का आपसी सन्दर्ग की बीर फोटी पूँजी के आपसी सन्दग्य के ही समान होता है। किन्तु, इसके जितिहरू में ऐसी विजय परिस्थितियाँ होती है जिनके परिणायन्त्रण, अनिवार्ग कर से, मी

छोटी पूँची के आपसी सम्बन्ध के ही समान होता है। किन्तु, इसके अतिक्ति में ऐसी विषेष परिस्थितियाँ होती हैं जिनके परिणायस्वरूप, अनिवार्य रूप से, सी मूनसम्बद्धि का एकत्रीकरण तथा छोटी सम्पत्ति का उसके द्वारा आस्मसा^{त्रहरण} हो जाना है।

- मानसे की १८४४ की बाण्डुनिषियां] (৬६ (२) बड़ी भू-सम्पत्ति उस पूंजी के ब्याज की, जिसे खमीन की उन्तर्ति
- करने के लिए पट्टेबार किसान (असामी) ने उत्तर्ध लगाया है, स्वयं आत्मसात कर लेती है। स्रोठी मून्सम्पत्ति को स्वयं अपनी पूजी सगानी पडती है, इसलिए उमे यह मुनाफा विस्कुल नहीं आप्ता होता।
- (३) प्रत्येक सायादिक सुवार से जहां वही वालीर (यू सम्पत्ति) को फ़त्यदा पहुंचता है, वहीं छोटी सम्पत्ति को उससे जुकसान पहुंचता है.—वयोकि उससे मझद मुद्रा की उसकी आवश्यकता वढ जाती है।
- (४) इस प्रतियोगिता से सम्बन्धित दो महत्वपूर्ण नियमो पर विचार करना बाकी है:
 - हरना बाकी है: (क) उस कृष्ट॰ (ओती-बोई) खमील का लगान, जिस पर मनुष्य
 - का बाहार पैश होना है, अन्य कृष्ट धनीन के अधिकाश भाग के लगान को नियमित करता है। [एडम स्मिप, पूर्वोद्ध,त रचना, पुट्ट १४४ (गानियर, खण्ट १, पृष्ट ३३१)]

झन्ततोगत्वा, कडी जागीर ही मवेशियों वैसे खाख पदायों को पैदा कर सक्ती है। इसिंग्ए वही दूखरी वजीनों के सवान की वि-नियमित करती है और वस बदाकर स्पन्तम सीमा तक पहुंचा है सकती है।

ता दिर स्वय वाली क्योन कर देती करने वाले छोटे भूस्वामी ना बढ़े मूस्यामी के द्वार पेता है प्रध्यन्त होता है देवा कि स्वय क्यान शिक्षार एकों मूस्यामी के द्वार पेता है प्रध्यन्त होता है। छोटी भूम्म्यति धन का मात्र एक उपकरण (शावन) बन ययो है। ॥१६।" छोटे समाने के निय नयान पूर्वत्वा स्वास्त हो जाता है; उपके निय अधिक के अधिक उत्तरी पूर्व का स्वास्त में उत्तरा है। वन देता है। वनी है, प्रतियोगिता के हारा स्वार के उत्तर का सक्दा दिया जा सकदा है कि वह उस पूर्व के उनार से रानी पर भी अधिक न रह नाम निर्म एसले हैं।

[स] इसके बतिरिक्त, इस बात की हम बहते ही देख चके हैं कि जमीतो.

कानो और मदानी पकरने के शेमों को उकंदता यदि बराबर हो, और एक हो जैसी मार्च-हुमता से उनका समुश्योजन (exploitation) किया जाय, तो उनकी पैरावार हुनी के परिमान ने अनुवाद में होती है। जन:, जीत बढ़े मुस्तामी की

पाण्डुलिपि में 'श्रूप्ट'' के बजाय "वैदा किये गये" निक्षा है ।—सक

्[ानासर्वे की १८४४ की पास्तुर्विसर्व

ही होगी है। इसी प्रकार, लगायी आने वाली जूरियों की माण कही दसवर होती है वहाँ पैदाबार उर्वरता के अनुगान में होनी है। अनः, जूरियों वर्ध बराबर होती हैं वहाँ जीत अधिक खबेर मूर्ति के स्वामी के हाथ मनती है।

s+ 1

(ग) 'फिसो भी किस्म की शरान को इस बात के आघार पर उर्रा अथवा अनुकर (बन्ध्य) कहा जा गकता है कि ध्यम की एक निर्मित मात्रा द्वारा उनके अथवर ने शनिज की जो बात्रा निकानी जा नहते हैं बहु उन मात्रा ने अधिक या कम होनी है जिने, ध्यम की उनती है गर्मे री, उभी निहम की दूसरी अधिकान कहानी से निकाना जा सकता है।' एकम सिम्म, खुमोहूल एकमा, फुट ११६ (वानियर, स्टार), फुट

(तु अमा कारम का दूसरा जायकाम कामा व वापणा व वापणा व विद्यास (तुष्ट है व्यार्टिसर, तुष्ट है प्रार्टिसर, तुष्ट है प्रार्टिसर, तुष्ट है प्रार्टिसर, तुष्ट है प्रमुद्ध है विद्यास की सबसे उबंद लदान अपने प्राप्त-एक्ट्रीस की दूसरी वाण तहानों ने कीमदा को भी विनियमित करती है। नार्षिक

स्रोर काम का उपक्रती (undertaker) दोनों देखते हैं कि सर्ग करना
पड़ीसियों के मुकाबने में कुछ सरसा स्रेष कर उपनें से एक तो बार्लर
पड़ीसायों के मुकाबने में कुछ सरसा स्रेष कर उपनें से एक तो बार्लर
पताया मारत कर सकता है और दूसरा व्यवक मुनाफ़ा कमा करता है।
कारदी ही उसके पहेशी भी उसी आमरत पर स्थेत में लिए बाम्य हो गी
है, यदापि ऐसा करने की उनने सामर्थ्य नहीं होती, और यदादि रामो
बनद से हमेवा ही उनका लवान और उपने मुनाफ़ा दोनों है। बद में
है, और कमी-कभी ने (लगान और पुनफ़ा-म्यु०) विक्रुत ही खता है
वारत हमी-कभी ने (लगान और पुनफ़ा-म्यु०) विक्रुत ही खता है
वारत ही वारता मही हो होती, और उपने है कहता मार्तिक ही करा
सकता है।" (एक रिसम्, मुबाँकु स रचना, गुट्ड १४२-४३ (वार्तिम,

सकता ह [[पुरम (स्त्या, युवाबूत (स्त्या, 12 क्या) स्वया ह (पुरम (स्त्या) स्वया है। प्रमुख की बादी की अधिकार कराइ, युदोब की बादी की अधिकार कराइ, युदोब की बादी की अधिकार कर किया गया था......। यही हम नहुवा तर्क स्वया में प्रमुख की स्त्रा हम की स्वया की स्त्रा हम की स्वया की स्त्रा हम स्वया हम स्वया

सेन्द्र बोनिननों की खदानों का हुआ था, और परितोश को सदान के अने के बाद पेक की पुरानी खदानों की भी यही स्थिति हो परी थीं। [पूर्वोद्ध न रचना, पुष्ट १३४ (वार्तियर, खण्ड १, पुष्ट १३४)] खदानों के सम्बन्ध में स्थिप ने यही जी हुख कहा है वही स्पूराधिक ब्राम्थ में आम तौर से मुन्तपरित के सम्बन्ध में शाह होता है:

जाम तार स मू-सम्पात क सम्बन्ध म लागू हाता ह : पाण्डुलिप में "कोयलों" के बजाय "खदान" तिखा हुआ है :--सम्पादक "देशा-जाता है कि ज्वीव का सावारण बांजार मून्य हर जगह सुद की साधरण बांजार दर पर निमंद करता है... मूर्य का साधान गाँव मुद्रा (रुप्त) के मूर के काफी अधिक यर वायेवा ही मूर्य को कोई गहीं करीतेगा हिनसे कि उवका भी साधारण कून जनती ही गिर जायेगा। इसके निपरीत, उससे होने वो हर अध्या।" | पूर्वी होने वो हर अध्या। " | पूर्वी होने वो हर अध्या। " | पूर्वी हुँ हुए अध्या। " | पूर्वी हुँ हुए अध्या। " | पूर्वी हुँ हुए २६० | | पूर्व ३६० (भागियर, वण्ड २, पूरव ३६० -६० |)

बार्द है कि समान क्षरिकाधिक घटता वाये। इसके फासकपर, प्राप्त में केनन सबसे पनी लोग ही समान के सहारे जीवन-यानन कर सबसे। इसीनिए उन मुन्ताप्तियों के श्रीक को अपनो जयीन काराक्तारों है एका की पहटे पर नहीं उठांत प्रतिकाशिता निराता बढ़ती वाती है। जनमें से कुछ तबाह हो जाये हैं: (इसरी कोर-अनुन) वहें पैमाने की मूनम्पति का और अधिक सबयन (ही वाता है-अनुन)। इस प्रतिकाशिता का एक वरिचाय सह भी होता है कि मूनस्पत्ति

का एक बड़ा भाग पूजीपतियों के हानों में पहुंच बाता है और इस प्रकार पूजी-पित खात ही साथ मून्यमी भी बन बाते है— टीक उसी तरह जिस सरह कि खोटे मून्यमी मीटे डोर से पूजीपतियों के ब्रांतिरफ बीर कुख नहीं रह बाते ! इसी म्बार, बड़े मून्यानियों का एक बाय साथ ही साथ उसीवपति बन काता है।

सनित परिणास, इस प्रकार, इसका यह होता है कि पूंचीपति और पू-इसारे के बीच का स्थार पिछ जाता है, जिससे कि सर्वास में के जनसंख्या के केपस दो वर्ष पहुंचा की हैं प्रस्तुद्ध को बीद पूर्वीमादीय का वर्ष में पून्यमादी के इस मीप-तीज का, यू-मध्यति के एक मान से स्थानतित हो जाने का, स्रतिवर्ष परिणाम यह होता है कि दुपाने का सहता उसक साम है और स्थाने के स्रतिवर्शन सर्व की तथा में निकास परिण्यात हो जाती हैं

(१) इस सम्बन्ध में रोमान्गवादियों डारा वो धानुकतापूर्ण बायू वहार्य जाते हैं वनमें हम गर्डी धाम्मितित होते । रोमान्ववादों सदा ही भूमि के धोत-सीत की निर्नेजवता का उसके पूर्वद्या तर्डपूर्ण तथ परिष्मास है साम, जो कि निजी सम्पत्ति के भेष ने वनिवार्य तथा बादानिज है, भूमि में निहिन निजी सम्पत्ति के मोल-जोत्त ने शाम पायदेन कर रहे हैं । बखें बहुते तो, हामन्ती

शावनी की १०४४ की पार्चारीयाँ

E?]

मू-सम्पत्ति अपने स्वमाव से ही यहने ही से भोज-सोच की हुई मूर्न मेंगे हैं-यह, यह भूमि होती है जो समुख्य ने विषय हो गयी है और इसीय उर्वे पुरावसे में पुग्र बहे-यह जूनवामियों के वय से आ सही होती है।

एन गैर बारगे) शांत ने व्या सं महुरां ने कार भूमि के माँगा की बात वो सामानी भूमार्गान से यहने ने ही निहित होगी है। वर्ष कर दूर में से सा रहा है। इभी बार ना रामार्गान से यहने ने ही निहित होगी है। वर्ष कर दूर में से सा रहा है। इभी बार ना देश हों प्रसार ना है। इभी बार ना देश हैं प्रसार ना सामार्ग के ना देश हों प्रसार ना है। बात बार ने निजी सम्पन्ति के ना देश हों प्रसार ने होता है — वही जमका अस्तार है। हिन्तु सामार्ग देश हों एक सामार्ग के सामार्ग के क्य में तो सामार्ग कर है। इसी वरह, सामार्ग के में कम जामार्ग है। हिन्तु सामार्ग कर है। इसी वरह, सामार्ग के प्रसार है। इसी वरह, सामार्ग कर ही है। इसी वरह, सामार्ग कर है है। इसी वरह, सामार्ग कर है है। इसी वरह, सामार्ग कर है है। इसी वरह सामार्ग है है। इसी वरह सामार्ग है है। इसी वरह कर है है। इसी वरह कर है है। इसी वरह सामार्ग है है। इसी वरह सामार्ग है है। इसी वरह सामार्ग है है। इसी वर्ष सामार्ग है है। इसी वर्ष सामार्ग है है। इसी वरह सामार्ग है है। इसी वरह सामार्ग है। इसी वर्ष सामार्ग है। इसी वर्ष सामार्ग है। इसी है। इसी वर्ष सामार्ग है। इसी है। इसी वर्ष सामार्ग है। इसी है। इसी वर्ष सामार्ग है। इसी वर्ष सामार्ग है। इसी है। इसी है। इसी वर्ष सामार्ग है। इसी है। इसी है। इसी है। इसी वर्ष सामार्ग है। इसी है।

का मासन सीथे-मीथे मात्र पूत्री के सात्रत के रूप में सात्रते नहीं बाड़ी। उन्हें साथ जिनका सम्बन्ध होता है उनके निष्य वाणीर उनकी पितृ-मूर्ति के सर्व होती है। ।। १६ व डोक मात्र कर कार नो सीवित्र प्राप्ती त्या होती है। ।। १६ व डोक मात्री व व्याप्ती त्यानी कर समाने को अपना नार दे देती है, वें में हो जेते कि एक राज्य वयने राजा को अपना नार दे देती है। उनके परिवार का मितृहात, उनके परात्र का स्वतान प्रत्य देशों है। उनके परात्र का स्वतान प्रत्य है हो है। उनके परात्र का मात्र कर स्वतान का स्वतान प्रत्य है हो हो जागीर ना प्रतिक्रत कर देती है। जागीर ना प्रतिक्रत की उनके परात्र को उनके प्रत्य के स्वतान को स्वतान की हो है। इनके प्रतार जो उनका पर बता देशों है। उनका मान्योकरण कर देती है। इन प्रतार अपने प्रतान की स्वतान की है। है इन प्रतार अपने की स्वतान की स्वतान की स्वतान की स्वतान की स्वतान की हो है हिंद

भू सम्पन्ति के सलयन (fusion) को ब्यक्त करती है। इसी प्रकार, मू-सार्गि

स्वामी के जिला कोई खडील नहीं :—सम्यादक

तरह कि अपं-दाण (उपकी सम्मित) होते हैं; बौर, बांकिक क्य से, वे उपके प्रति सम्मान, स्वाधिकांकि स्वा, कार्यव के सम्यनों से बंद हैं हैं । सतर्य, करके साथ उपकार सम्बन्ध सीमा-दीमा राजनीतिक होता है, और, इसके मति-रिक्त, उसका एक मानवीब, दिस्सी (intimale) पदा भी होता है। एक मानीर के रीति-तिवाद, चरित, ब्राहि क्सरित होता है। एक मानीर के रीति-तिवाद, चरित, ब्राहि क्सरित होता है। एक मानीर के राजन होता है। से कि प्रति प्रति होता है। एक मानीर के राजन होते हैं है नितक ते साथ नार्यक होता है। स्वाधिक साथ नार्यक होता है। स्वाधिक प्रति होता है। साथ साथ होता है। स्वाधिक प्रति होता है। साथ साथ है। स्वाधिक प्रति होता है। स्वाधिक प्रति होता है। साथ साथ स्वाधिक स्

को कि निजी सम्मीय ना जून है, पूरे और से निजी सम्मीय के योश्वर-वक से स्मीट लाया जाय कीर देने एक स्थास बना दिया जाय. सानिक का सातत समी राजनीतिक रण-रोजन में मुक्त होकर निजी सम्मीय सानिक की वो में से मानिक आप ताता मानिक कीर पार्चित के प्रवास की से स्थापित के सानि की सानिक सोर में से स्थापित के सानि की सानिक सोर में से प्रवास निज्ञ कीर स्थापित के सानि की सानिक सोर से सानिक सी सानिक सी सानि की सानि क

कात वर्ष वा मू-मध्यक्ति के काय ऐसा ही सम्बन्ध होना है, यह उसके स्वामियों को एक आवक्तापूर्ण गीरव-आव से अन्द्रित कर देता है।

भावप्रयक्त है कि इस दिलाने का अन्त कर दिया जाय-कि म-सम्पत्ति की

^{• ..} पाण्युनिर्दि में इस स्वट् प्रयुक्त विमें गमें राज्य की पड़ा नहीं या स्वन्ता

शासर्वे की १०४४ की प्रापृत्तिय

< Y 1

के बोलाहलपूर्ण व्यवसाय में बदल जाय । कल के, आवश्यक है कि प्रति सीनिता में, गूँजी के जल में मुनावर्गन कर्युद्ध वर्ष तथा उन मीनियें रिगें के उत्तर करने साथ जिन मीनियें रिगें के उत्तर करने साधियाय के जल में प्रकट हो जायाओं गूर्जी के पाल्यिन है तियों के कल्यात्म या तो स्वयं नवाद होने जा रहे हैं, ग्रां आवश्यक किसी जा रहे हैं। ग्रां प्रकार, इस स्वयमुणीन कद्दारत, "mulle ferre same seigneur" (मर्चु के सिंग क्रोई स्वास नहीं में जाया एक सुपति कहारत, "मानावर्ग के क्रां मानावर्ग क्रां क

।।१९: (२) भू-मध्यति के विभावन संयवा अविभावन से सम्बन्धित हैं के विषय में निवन चीज देखने को मिनती है।

मू सम्पत्ति का विमासन मुन्तन्पति की बड़े वैमाने की एकाविकारित (इजारेदारी) का नियेव कर देता है-उसका उग्मुचन कर देता है। निर् (ऐसा वह-अनु॰) इस एकाधिकार का सामान्यीकरच (generalising) हरें ही करता है। वह एकाधिकार के स्रोत कर, निजी सम्पत्ति का, अध्युपन नहीं करता । वह एकाधिकार के मौजूदा स्वरूप पर हमला करता है, उसके मूच हव पर नहीं। फल यह होता है कि वह निजी-सम्पत्ति के नियमों का शिकार है जाता है, क्योंकि मू-सम्पत्ति का विभावन उद्योग के क्षेत्र में कतने वाती प्री 'योगिता के ही समान होता हैं । थम के शीबारों के इस प्रकार के विभावन तहा अस के विकास (dispersal) से [जो कि सम के विमाजन से स्पष्ट का है भिन्न होता है: पृथक्कृत (विक्छेदित-अनु॰) श्रम की ध्यवस्थामें कार्य का बँटवारा मनेक सोगों के बीच नही होता, बल्कि प्रत्येक व्यक्ति वर्त काम को अकेने अकेले करता रहता है, उसी काम का बहुगुणन (multiplication) ही जाता है] जो लाधिक जुकसान होते हैं उनके अलावा, [मूमि का] यह विमाजन, [बचोन के क्षेत्र में होने वाली] उत्त प्रतियोगिता की ही बॉर्डि अनिवार्य रूप से फिर संवयन (accumulation) का रूप ग्रहण कर लेता है। क्षतः, भू-सम्पत्ति का वहाँ भी विभावन होता है वहाँ उसके सामने इसंहै

विश्वा और कोई पारवा नहीं यह जाता कि बह और थी विश्वालु (mailgaza) कर में एकाधिकारिता को उत्तरू लीट आहे, जबका मुनावर्गित के दिवाज की ही हिस्से कर है। परन्तु है। नियंत्र कर है जबका उन्मुलन कर दे। परन्तु, ऐसा करने का अर्थ सार्की ही नियंत्र कर है जा करने का अर्थ सार्की स्वासित की जबस्या की ओर लीटना नहीं, बहिल मृत्वि के निजो हमार्जित की एकाधिकार का अर्था उन्मुलन कर देश होता है। एकाधिकार का अर्था उन्मुलन कर देश होता है। एकाधिकार का अर्था उन्मुलन कर देश होता है। एकाधिकार का अर्था उन्मुलन कर देश होता है।

मावमं की १८४४ की पाण्डुलिपियाँ] [६४ है। एकाधिकार के, उसके अधिकतम निस्तत सभा अभिन्याप्त रूप से, एक बार

है। एकारिकार के उसके व्यक्तिया विस्तृत वार्ष वीध्याप्त क्य से, एक बार सिताल में या नाने के बाद, उप्पूलन का वर्ष व्यक्त पूर्ण किनाय होता है। । मिल-जून कर क्या करने की व्यवस्था ग्रीम एर जब साम को नाती है तभी उसे के प्रे प्रमान की निम्मान के के ने साम जाने किता जा पित होती है। यह के प्रमान की किता होता है। प्रेम के विस्मान के जाती है। यह माना वार्षित होती है। इसी मिता के जाती है। वार्ष मिता के स्वतिक्रियों है। इसी मिता के जाती कि क्यांति हम स्वतिक्रियों है। इसी मिता के जाती के साम प्रमान के स्वतिक्रियों है। इसी मिता के स्वतिक्रियों के साम प्रमान के स्वतिक्रियों हम स्वतिक्रियों हम स्वतिक्रियों हम सिता के स्वतिक्रियों हम सिता ह

खहाँ तक बड़े देशाने की मून्यनित का तान्वन्य है, उत्तरे पदा-पोक्तों ने कूर तक देशर सदा-ही नहें देशने की निर्माण की लिए को किया है। तैने वाले नारिक लाभी को बड़े देशाने की मुन्तम्यत्ति के क्षिण्या किया है, तैने वाले नाह बात (स्पर-अमृत) ने हो ति, एक तो, यह लाभ वात्तव में सम्पत्ति के उत्यूवन के परिपातस्वक्य है। ११० ता हार्यक के प्रमुख्य के प्राप्तातस्वक्य है। ११० ता हार्यक के प्रमुख्य के प्राप्तातस्वक्य है। ११० ता हार्यक के एवं में मार्पक ही उत्येता है। हमार्थिक के लिए भी बहु केवल तानी क्यामणकार होगा। इसी ककर के तारे ही पुत्रमात्रिक की मोन-ताल करने की भावत्या पर भी जन्होंने जहार किया है—वीत कि वड़ी मुन्यापत्ति की भावता पर भी जन्होंने जहार किया है—वीत कि वड़ी मुन्यापत्ति की स्थापता करने सामार्थक लेखी तरकप की तो बात ही व्या करना—विवक्ते

के क्षेत्र में वे वर्षाद होते हैं।

समिष्यण होता है—उसके सायणी स्वक्ष्य में भी मोन-तील को भावना छित्री सीमूद न रहती हो। निस तरह कि वही मू-सप्पति निमक्त भूमि हारा उपके निषद्ध लगाये जाने वाले एकाधिकार के मीनवीय को सौटा कर स्वय जनके ऊपर यही खान-योग क्या करती है—स्वीके निकास भूमि भी निसी सम्पत्ति के एकाधिकार पर ही सामार्थित होने हैं, जी तरह निमक्त मूळवानी यो कही मू-सप्पति के

सन्दर भूरवामी के सामन्तवाद का बासामी किसान के मोल-शोल और उद्योग का

प्रान्द्रभिष्ति, में: "सर्वप्रयम" (१९६६) यज्द को साफ्र-साफ पटा नहीं जाः स्वता !—स०

कार विभावन का बोगारीयम कर गवती है; —क्वांकि, उसने अन्दर से, वर्षी कोरे सीर बढ़ीरत अप से, विभावन प्रथमित होता है; बर्धमण, निर्मे-साप्पति पूर्णतया विभावन पर ही आधारित होती है। इसने अमिरिक, विश् नरह कि पूमि के विभावन में, पूनीन बन के कप में, पून बड़ी मून्यमित व्यापना हो जाती है, उसी तरह यह भी आवश्यक है कि सामली मूनमार्न का विमायन हो जाता अथवा, वह बाहे जिल्ला सिर पटके, कम से कम पूर्णने पत्तियों के हाम से बहु एक प्राया ।

वयोकि यही भू-सम्पत्ति अनिवार्यं रूप मे-इंगलैंबर की ही तरह-अनसंब्या के विशास बहुमत को ढकेल कर उद्योग-धन्धों की गोद में फूँक देती है और स्वर्ग अपने मजदूरों को अत्यधिक दीनता की स्थिति में पहुंचा देती है। इस प्रकार. गरीब लोगो तथा देश की सम्पूर्ण तिथागीलता को दूसरी तरफ उकेन कर, वह (बड़ी भू-सम्पत्ति-अनु०) अपने शत्रु की, पूँजी की, उद्योग-धन्यों की सनित को गन्म देती है और उसका विस्तार करती है। देश के अधिकांश सोगों को वह वौद्योगिक और, इस प्रकार, बड़ी भू-सम्पत्ति का विरोधी बता देती है। ड्योप-घन्धो ने जहामहायदित प्राप्त कर श्री है—- वैसे कि वर्तमान काल में उन्होने इंगलिस्तान में प्राप्त कर सी है-वहाँ बड़ी भु-सम्पत्ति से बाहरी भो॰ के विरुद्ध उसके एकाधिकार का अधिकाधिक मात्रा में वे अपहरण करते तते हैं और उसे विवश कर देते हैं कि वह विदेशों की मू-सम्पत्ति के साथ प्रति-ोगिता करे। नयोकि, उद्योग-पन्धों के दबदवे के सामने, बाहरी देशों के विरुद पनी सामन्ती शान-शौकत को भू-सम्पत्ति एकाधिकारों के माध्यम से ही बनावे ख सकती है, (और) इस तरह व्यापार के उन आराम नियमों से, और कि उसके ामन्ती स्वरूप के साथ भेल नहीं खाते, अपने की वह सुरक्षित बनाये रख सकती । प्रतियोगिता के मैंबर में एक बार फैस जाने के बाद, प्रतियोगिता के शासना-ीन प्रत्येक अन्य माल की ही तरह, भू-सम्पत्ति भी प्रतियोगिता के नियमों का नुपालन करने लगती है। अस्तु, उसका घटना-बढ़ना, घटना और बड़ना, एक पास से दूसरे के पास चली जाना आरम्भ हो जाता है; और अब कोई भी ानून उसे इने-गिने पूर्व-निर्दिष्ट लोगो के पास नही बनाये रख सकता । ।।२१। सका सारकालिक परिणाम यह होता है कि भूमि बंटकर अनेक लोगों के पास च जाती है और हर हालत में वह बौद्योगिक पृत्रियों की शक्ति के अधीन ही

ती है। पहले ''बाहरी देवों के एकाविकार के विकट'' सिक्षा गया था, बाद में ''के एकापिकार'' की मानले ने काट दिया था।-सक

अन्ततोगत्वा, बडी म-सम्पत्ति, जिसे इस तैरह से अवर्दम्नी बनाये रखा गया है और जिसने अपने साथ एक जबर्दस्त उद्योग को खड़ा कर लिया है. उस भूमि के विभवतीकरण की अपेक्षा-विसके साथ उद्योग की शक्ति हमेशा गौण ही

बनी रहती है, और भी अधिक शीधता से संकट पैदा कर देती हैं। बडी भू-सम्पत्ति जैसा कि इगलिस्तान मे हम देखते हैं, अपने सामन्ती स्व-

रूप का परिस्थाय कर चुकी है और इस अर्थ ये उसने बौडोगिक जामा पहन लिया है कि उसका लक्ष्य खब अधिक से अधिक स्पया कमाना हो गया है। उसके मालिक को उससे अधिक से अधिक सम्भव नगान प्राप्त होता है, असामी किसान (रैयत) को उसकी पूँजी पर अधिकतम सम्मव भुनाफा मिलता है। इसके फलस्वरूप, भूमि पर काम करने बाले महदूरों की संस्था ज्युनतम हो नयी हैं और असामी बारत-कार (tenant farmers) मृनसम्पत्ति के क्षेत्र में जयोग और पूंजी की सरता का प्रतिनिधित्व करने लगे हैं । विदेशी प्रतियोगिता के फलस्वरूप, लगान अब अधिकाश स्थानो पर स्वतन्त्र आय का रूप नहीं ग्रहण कर सकता । शु-स्वामियो की भारी संख्या असामी काक्तकार (या रैयत-अनु०) बनने के लिए विवय ही गमी है; इस प्रकार जनमें से कुछ [.....] अववैद्वारा बन आते हैं। इसरी सरफ, अनेक असामी काश्तकार मू-सम्पत्ति खरीद सेते हैं, क्योंकि उनके बड़े-वड़े मातिक अपनी निश्चित जानदनियों के कारल अधिकाशतया फिजल-खर्ची के शिकार हो जाते हैं और श्यादातर इस योग्य भी नहीं डोते कि बड़े पैमाने की बेती कर सकें, बहुधा उनके पास मृमि का समूपयोजन करने के लिए न सो पूँजी होती है न उसकी शमता । इस्रिए, इस बर्ग का भी एक भाग पूरे तौर से बर्बाद हो जाता है। अन्त में, नयी प्रतियोगिता का सामना करने के लिए आवश्यक हो जाता है कि मज़दूरी की, को कि वहते ही घटाकर न्यूनतम की वा चुकी

है, और भी संधिक पटाया अथा। इससे, अनिवार्य रूप से, काति का जन्म शोदा है। भू-सपरित के लिए मावश्यक था कि उसका इन बोनों ही सरीकों से विकास ही जिससे कि दोनो ही के द्वारा वह अपने अनिवाय पतन का अनुसद कर सके-टीक उसी तरह जिस तरह कि उद्योग के तिए आवश्यक था कि एकाधिकार तमा प्रतियोगिता दोनों ही के माध्यम से यह अपने को सवाह करे, साकि वह

यहां पाण्ड्रतिषि का एक शब्द पढ़ा नहीं जा सकता।—संक

मनुष्य मे विश्वास करना सीश सके 12211

. [युववकृत यम*]

सारेश बभी हमने राजनीतिक अर्थशास्त्र के पत्र है. विचार दिया है। उससे पारा और उसके विधान के त्यान के त्यान के विधान के विधान के त्यान के विधान के तिया की त्यान के विधान के तिया को तिया है। किसे के तिया को तिया के तिया का तिया हो तिया वा । पारतीर्त्र के विधान के हिंदी के तिया वा । पारतीर्त्र के विधान के है है स्थान रहा, स्थान के त्यान के त्यान है कि मुझे के है है कि मुझे में से पिरकर माल के त्यान पहुँच का है। बीर, सार्व्य के विधान के उसरे पिरकर माल के त्यान के उसरे हैं कि मुझे के तिया के त्यान के उसरे हैं कि मुझे के तिया के तिया के तिया की तिया की

युद्ध के—प्रतियोगिता* के—चाको को ही चालू करता है।

राजनीतिक कथेवारत बुंकि बहु नहीं समस्या कि यह सन्तर्ग किस तरहू राजनीतिक है प्रिदान को एकाधिकार के निय, यह सम्बन्ध हुआ कि प्रतियो-तिता के प्रिदान को एकाधिकार के मिद्धान्य के मुकानके में, किशाँ (स्तरका-रियो) को स्वतन्त्रदा के विद्वान्त को विद्वान्त्र के मुकानके में, मु-स्तर्गिक के विभागन के दिवान को मांगे गांगीर के विद्वान्त के मुकानके में, मु-स्तर्गिक के विभागन के दिवान को मांगे गांगीर के विद्वान्त्र के मुकानके में स्त्रा का सक्त-म्योकि प्रतियोगित, विद्यां की स्वतन्त्रका त्या मुस्यम्यत के विभागत को एकाधिकार, विद्यान्त्रय प्रणाती, तथा सामन्त्री कम्पति के मांग बाक्तिमक, दूर्व-चिन्तत तथा हिल परिणामों के स्था में ही समसाया और समस्ता ना-स्त्रा ना-न्यन्त्र अवस्थक, अनिवार्थ और स्वामाधिक परिणामों में सप से महीं।

ह्सिनिए आवश्यक है कि अब ह्य निवी-सम्पतित, लोज, अन, पूजी तथा भू-सम्पत्ति के रिकागन के अन्तिनिहित सम्बन्ध को : विनिमय और प्रतियोगिता, मूरव तथा नामकों के अन्तिनिहत्त न्या प्रतियोगिता, आदि के आपक्षी सम्बन्ध को—इस दूरे जनगाव (पुण्यकरण) और मुझा प्रवासी से श्रीच के सम्बन्ध को—स्वर पुरुष्ट स्वरुष्ट स्वरुष्ट हों।

सनमाने की कीशन करते समय राजनीतिक वर्षवास्त्री विस तरह एक मनावन्त्र आदिवासिक दवार का रहारते केता है उस तरह दूने नहीं करता मारिहा । इस तरह की आदिकानिक बसा के किसी बात का जबाब नाड़े मिनता : वह केवन प्रमण को एक चुनवर्षी नीटारिका जैसी हुरी के नाई से क्षेत्र देशा है। शिव पटित अगुदार का, वर्षात, हो बहनूवों के बीच के आप-प्रक तावरण का—उदाहरण के निए, अम और विनियत के विभाजन के बीच के तत्वरण का—उस त्या लगाना है जहीं ही वर्षामात्री एक नवाहि मान के है। टीक इसी नरह मानव के पत्रन की बात कह कर वर्षणास्त्री पात्र के आदि पारण की ध्यावणा बराज है: अर्थाए निता चीजू को समझाया जाना है उसे ही, ऐतिहासिक कर्य में अह एक वर्षा है पत्र तेता है।

हम एक वाक्तविक वार्षिक सचाई के जाबार पर विचार करें।

पाण्ड्रितिप में इस परिच्छेद के बाद निम्न बाक्य को काट दिया गया है:
 "अंद हमें सम्पत्ति के इस मौतिक संचलन की जांच-पड़तान करनी है।"

सबदूर वितना ही सथिक धन पैदा नरता है, सिन और नाज में उन द्वारा किये गये उत्पादन से विजनी ही अधिक बुद्धि होती है, बहु बजना ही सीं गरीब होना जाना है। सब्दूर विजने ही अधिक सामों की मुस्ति इता निरन्तर उतना ही स्थिक सम्मा साम बहु खुर बनना जाता है। सन्तों के दुनिया का सबसूच्यन बस्तुओं की दुनिया के बहुते हुए सूच्य के सीये सबुगां होता है। असा केवल मानों की ही नहीं पैदा करता है, जह हका की से म सब्दूर को भी एक साम के क्य में पैदा करता है—और इस हका की सी म वती गीत से करता है जिल मिन से बहु साम आगों का उत्पादन करना है।

यह समाई केवल इस बात को रगन्द करती है कि वह बातु निर्दे वर्ग पैदा करता है—धम की पैदावार—स्वयं उससे मुहासो में एक ही (दार्मी) बीद के रूप में, पदा करने वाले (उस्तादक) है स्वतन्त्र मारित के रूप में, म बारी होती है। जम की पैदावार (उस्तित-अनु-) बहु सम है जिसे एक में, के रूप में मूर्तिमान कर दिया गया है, सिक्ते मीतिक रूप ग्रहन कर दिना है। वह अस का संगोम्तकरण (objectification) है। उसका संगीमुद्दकर वर्ग की सारा-सिद्धि है। इस आर्थिक गरित्विधों में स्वतन्ति, तम की गर सार-सिद्ध मनपूरी'' की सारा-तिद्धि के कीच के रूप में; (उसका) अंगोनुकरण कर (सार्-अनु-) के कोच तथा जसकी वासता श्री कर में; सारावास्करण (वर्ग-करण-अनु-) प्रचकरण (इस्तातक्रकाता) के रूप में; तस्तावास्करण (वर्ग-करण-अनु-) प्रचकरण (इस्तातक्रकाता) के रूप में, राजीवकरण (alienation) के रूप में, सनिक्यक होता है।

अस की आरम-जिदि इस हुए तक आरमसिदि के लोप के कप में अनिकार होती है कि सबदूर अपनी आरमसिदि को मुखों मरने की हर तक हो देखा है । संगीयुक्तरण इस हद तक बंग (बस्तु) के तीथ के रूप में अभिव्यक्त होता है । मबदूर में ने बस्तुएँ दिन जाती हैं जो न केवल पात्र के जीवक के लिए, बीर्ड उसके काम के लिए भी नितारत आवश्यक होती हैं। वास्तव में, अस रबंद इंट ऐसी बस्तु बन जाता है जिसे वह अधिकतम अयात करते तथा आदिक बीर्ड-पित रूप से कभी-कवार ही प्राप्त कर पाता है। वस्तु का आदिक्त कीर-स्विकरण-जुरु) इस हद तक पृथकरण के रूप में आधिक होने तहती है कि सबदूर जितनी ही अधिक बस्तुओं की पेदा करता है उतनी ही कम दर स्व अपना स्विकरण-जुरु के का इस कर एकता है जोर करती है । अधिक मात्र में कारी स्वित्र स्विकरण अपने का स्वास कर सकता है । अपने ही कम दर स्व

इस कपन में कि अपने अस की पैशासार के साथ संबद्धर का सम्बन्ध रहें। यर (परकीय) यस्तु की तरह का होता है—ये समस्त परिणाम निहिन है। र्रोंक, इस आभार पर यह बात स्पष्ट है कि, मबदूर नितना ही मिकि अपने । बपाता है, उतनी है भाग में उन बस्तुओं की परकोप (बंध) दुनिया, नित्ते मितिया भाग ये तथा बपने निवद्ध नह तृष्टि करता है, मिकिन कि बत्ताती होती बाती है, वह स्वय -उकका बात्तरिक मोके (innoc old)—बाविसोयिक नियन्न होता नाता है, उककी मपनी सम्पत्ति के रूप मे कहे पात की पीचें बियकांसिक प्रदर्शी जाती है। धर्म के योग से भी ऐसा ही

(रोपी और परकीय बीब के कथ में जा जाज़ा होता है।

11731 वन हम अंतीमुतकरण (Objectification) के तावाण में, मजदूर के
त्यापन में सवनय में और जॉलक गहराई से विचार करें; तथा खरू के अपनर
तावार में सवनय में और जॉलक गहराई से विचार करें; तथा खरू के अपनर
तावी पैदारार के प्रकारण (वावागां) को, उसकी वस्तु के विकोप को देखें।

प्रकृति के दिवरा, प्रीम्मणाय बाहुत संसार (achstous caternal world)
विचा, मजदूर किसी भी भीज की पृथित नहीं कर सकता। वहीं वह साह साह

ीन होता है, विवादे और निक्के हारा यह पैरा करता है। तिन्तु, तिया उद्युक्ति प्रकृषि अप के लिए इस वर्ष ये वोषक के सामक हाता है कि पाप कर कारुवों के किया, तिन पर उदे कार्य करना होता है, विच्या करता; उसी उरह, दूसरी ओर, एक सविक वोशिय वर्ष है, है कीपन के सामन भी, वर्षायं, स्वयं सवबूद के बारीरिक वीवन-आपन के रह वोपन के सामन भी, वर्षायं, स्वयं सवबूद के बारीरिक वीवन-आपन के

ानी है, जिसके माध्यम से उसके थम की बारम-सिद्धि होती है, जिसमे वा किया-

इस प्रकार, अपने काम के द्वारा बाह्य संसार का, इन्द्रियस प्रकृति का

मंबदूर जिल्ला ही अधिक आस्प्रमा'करण (अधिकरण-अनुः) करता है, ^{हर} ही अधिक मात्रा में दो दृष्टियों से जीवन के लावनों में का स्वय वरने को वी

करता जाना है : एक तो इस दृष्टि से कि इन्द्रियनत बाह्य समार अधिकार मात्रा में उसके श्रम की वस्तु के रूप में—उसके सम के सीवन साधन है हर समाप्त होना भाता है, और दूगरे, इस दूष्टि से कि, ताकातिक मर्प व्यविकाधिक यात्रा में बहु, श्रीबत के साधन के लग में, मडार के करि

जीवनयायन के साधन के क्य में, समाध्य होता बाता है। असएव, दोनो ही दुष्टियों से संबद्भर अपनी बस्त्र का सेवक बन बाता पहले तो इस दृष्टि से कि उसे अम को एक बस्तु प्राप्त होती है, सर्वा ! काम मिलता है; और, दूसरे इस दृष्टि से कि उसे बीवन वापन के ग प्राप्त होते हैं । इसमे उसे पहले को एक सबदूर के रूप में, और, हुमरे, ह सबेह व्यक्ति (physical subject) के रूप में जीवित रहने में मदद मिनती है इस दासता की पराकाण्ठा यह है कि एक सदेह व्यक्ति की हैसियत ॥ केरड ह मसबूर के रूप में ही बह अपने को जीवित बनाये रख सकता है सीर हैं

एक सदेह व्यक्ति के ही रूप में वह एक मखदूर रह सकता है। [मायिक निषमों के अनुसार, उसकी बस्तु से मजदूर के प्राप्त (अलगाव) को इस प्रकार व्यक्त किया गया है: मजदूर जितना ही प्रविव करता है, उपमोग के लिए उसके पास उतना ही कम मुलम होता है; जितन

अधिक मूल्यों की वह सुष्टि करता है, उतना ही अधिक निर्मृत्य, उतना मिषक निर्गुणी वह हो जाता है; उसकी पैदावार जितनी ही अधिक सुक्ष है है, मजूदर उतना ही अधिक कुरूप हो जाता है; उसका सहय जितना ही बाँध सम्य होता है, मजदूर उतना ही अधिक बरेर बन बाता है; धम जिनना है शांतिशाली बनता है, मबदूर उतना ही विश्व निवंत बन जाता है; धन विश ही अधिक मेथावी (प्रवीण-अनु॰) बन बाता है, मजदूर उत्तना ही कम होरि यार होता जाता है और उतनी हो अधिक नात्रा में प्रहर्ति का बहु दात ! जाता है ।]

मतदूर (थम) तथा उत्पादन के बीच के सीथे सम्बन्ध पर विवार करके राजनीतिक अवशास्त्र उस पृथक्करण (अलवाब) पर परदा शासता है कि सम की प्रकृति में अंतर्निहित है । यह सम है कि सराइय सोगों के निए म अद्भुत वस्तुएँ वैदा करता हैं किन्तु मबदूर के लिए वह तगी और स्गती है जन्म देता है। यह महलो का निर्माण करता है—किन्तु मजूर के निए वर्ष अंधेरी कोटरिया बनाता है। वह सीन्दर्य की सृद्धि करता है—हिन्तु महारी हुक्तना उपजाता है। यम को जयह वह सडीनों की प्रतिस्ता करता है. तुब्ब दूरों के एक श्रय को बढ़ेंग हिस्स की मेहनन करने के लिए वह योड़े और फंक्ट देना है. और उनके दूधरे श्रम को मशीन बना देना है। वह बुद्धि जम्म देता है.—किन्नु मजहर के लिए निर्देखिया बो, विकलीय मूल्या की देट करता है।

आस्त्री जर्मात्स्यों (नेदानारों) के ताथ प्रमा का तीया सम्मय वही होता को महदूर का उसके स्वादक की चाडुओं के साथ होता है। उसन कृष अनुमुन्ने तथा स्वयं उत्पादन के साथ साथन-अप्यान व्यक्ति (man of neans) का हरकाथ इसी पहने सन्याम से हो पैदा होता है—मीर वह उसी की प्र्य त्यास है। इस दूसरे पहले प्रमान्य से हो पैदा होता है—मीर वह उसी की पर त्यास है। इस दूसरे पहले प्रमान्य का बुनियादी सम्यान प्रमान है तथा हम स्वाप्त की स्वयंत्र करते हैं। स्वाप्त इस इस पहले प्रमान का बुनियादी सम्यान प्रमान स्वाप्त करते हैं।

धभी तक मजदूर के प्रधानकरण, उसके परकीयकरण के वेदल एक पक्ष

रहलू-अनुः) यर, अर्थाण जनके अन की पैवाधारों के साथ नवहूर के सम्बाध । यह पह है हम विधार कार्रे आंग्रे हैं। परानु प्रवक्तान केना पर्णा (तार्विके नुक) के कर में ही नहीं, अकिन यव जनवार को विधानीकता (कर 01 voduction) के सायर जलावन की किया के कर से भी सिम्बल होता है। दि स्वाध्य की किया के सोग्र हो अर्थ के सायरे से वृष्क (विस्ता नृष्कु) का स्वात बता होता, तो अर्थ निवा में सोग्र हो अर्थ है। सायर किया में की पैवार के तिसान नहीं ने सायर कार्य की पैवार के लिया के हह एक अर्थ की पैवार के सायर कार्य कार्य के स्वाप कर कार्य की प्रवा के सायर कार्य कार्य कार्य के स्वाप कार्य कार्य की प्रवा की सायर कार्य कार्य कार्य कार्य कार्य की प्रवा की सायर कार्य क

तन फिर श्रम का परकीयकरण क्या होता 🖁 ?

सारने पहुंते, मह कि याथ मजहूर के नित्र एक बाह्य कार्य कर जाता है, अर्थान कर दमकी अमान अर्हात का जब नहीं पर वाता: इसलिए, अपने जान ते कर अरानी आपनुष्टिय हो करता, ब्रिक्ट अपना नित्रेष करता है, धानुष्ट नहीं, बिक्ट दुधी महसूत करता है; अपनी जारोहिक और जारतिक हरित का उन्हार कर से विकास नहीं करता, विकास अपने करीर को बातना देश है और

t ¥2 मानसँ की १८४४ की पार्यार्थ अपने मस्तिरक की नष्ट कर देता है। अत: अबदूर अपने की बरने कर बाहर ही महसूस करता है, और अपने काम के दौरान अपने को बपने है कर महसूस करता है । अब वह काम नहीं करता होता तब वह मुखी महसूत कर है, और जब वह काम करता होता है तब वह अपने को निराधित क्रि करता है। अतएव उसका थम स्वेच्छा-प्रेरित नहीं, बल्कि जबरदस्ती कराम स थम होता है: वह बेगार होता है। इसलिए, किसी बावश्यकता 🛍 पूर्त हो नहीं होती, यह मात्र अपने से बाहर की बावश्यकताओं की तन्ति का हार होता है। उसका परकीय चरित्र इस बात से एकदम स्वप्ट हो जाता है कि में ही गारीरिक अथवा अन्य किसी प्रकार की बाध्यता नही रह जानी हों। (बादमी-अनु •) श्रम से उसी तरह कतराता है जिस तरह कि कोई हैं। कतराये । बाह्य थम, वह थम जिसमें समुख्य अपने को परकीय बना केता. आत्मोत्सर्गं का, आत्म-क्लेश का यम होता है। श्रंत में, अम का बाहर की मजदूर के सामने इस रूप में बाता है कि वह स्वयं उसका नहीं, बल्क सीर का थम होता है, कि वह उसका अपना नहीं होता, कि उसमें वह मां अपना नहीं होता, बल्कि किसी और का होता है। जिस प्रकार धर्म के शेर में हैं बीय बल्पना, मानवीय मस्तित्क तथा सामबीय हुदयकी स्वतः स्कर्ते संस्थिता मार्ग के ऊपर उसकी मधीं से नहीं, बल्कि स्वतान क्य से काम करती है -- अवीं, र् थरकीय, देवी या वैज्ञाचिक त्रियाशीलता के क्यू में काम करती है-पत्ती हा मबहुर की क्याबीलता उसकी ऐक्दिक (स्वतःस्कृत) त्रियाशीलता नहीं है भी। वह दूसरे की सम्पत्ति होती है; उससे उसके स्व का लीप हो आता है। कें-वसके पानस्वरूप, मनुष्य (मजूर) अपने की वेचम अपने पण जैसे (salma) स्यापारों में ही-नाने, पीने, प्रजनन करने के, सचवा, स्रविक से समित्र, वारे चर में रहते तथा करहें बहतते, आदि के बामों में ही अपने की मुक्त वर्ग है विवासीन महनून करता है और अपने शानबीय स्थापारों में वह ए^{व र}ी के समादा और मुख नहीं सपने को यहसूत करता ! को पार्शावक है 👭 ^{बार} भीय बन बागा है और जो मानवीय है वह पार्शविक ह निम्बदेह, खाना-मीना, बच्चे वैदा करना, बादि भी विगुद्ध हमें है वि बीय स्थापार (functions) ही हैं। दिल्लु, सनम से, सन्य समाग संपर्ध स्यापारों के सेंच ने उन्हें दिलन करके सीर नृष्टमाय नरम नटम बनाबर रेवर पर, वे पमुत्री जैने कारतर वन जाते हैं। स्यापराधिक कानवीय कियामीलता के, श्रम के, प्रमुक्तम मी ब^{हिता है} सम्बन्ध में हमने उनके दो नरुमुधी के विनार विवाह है। (१) सब की वि^{नास}

मावसंकी १८४४ की पाण्डुलिपियाँ] િ ૧૫ (product of labour) के साथ मजदूर के उस संम्बन्य के पहलू से जिसमें कि वह (श्रम की उत्पत्ति-अनुः) एक परकीय वस्तु के रूप ये उसके अपर अपनी

सत्ता का इस्तेमाल करती है। यह सम्बन्ध, साथ ही साथ, इन्द्रियगत (sensuous) बाह्य जनत् के साथ, प्रकृति के पदायी (objects of nature) के साथ एक ऐसे परकीय सलार के रूप में सम्बन्ध होता है जो अभूगत रूप स सराके विरुद्ध होता है। (२) अस प्रक्रिया (labour process) के अन्तर्गत जारवादम कार्य (set of production) के साथ अस के सम्बन्ध (के पहलू है-अतु)। यह सम्बन्ध स्वयं अपनी उस कियाशीलता के साथ मजदूर का सम्बन्ध होता है जो एक ऐसी परकीय कियाबीलवा है जो उसकी अपनी नहीं है; उसके अंतर्गत त्रियाशीलता बातना-मोग है; चिक्त कमज़ीरी है; पैदा करने का काम

जीवन की-व्योकि कियाद्यीसता के बसादा जीवन है ही वया ?-वन्य करना (शक्तहीन बनाना-अनुः) है-वह ऐसी कियाबीलता है जो स्वयं उसके विषद हो गयी है, उससे स्वतन्त्र है, और उसकी खनती चीच नहीं है। पहले हमने बालू का पूथनगरण देला था, यहाँ हम इब का पूथनकरण देख रहे हैं। ।।२४। प्रक्रूत अस के जिन दो पहलुओं पर हम विचार कर चुके हैं उनसे हमें अभी वसके एक तीसरे पहल का पटा लगाना है।

मजदूर की क्ष्मचं अपनी शारीरिक एवं मानसिक शक्ति की, उसके व्यक्तिगत

ममुप्य एक जातिभूल-प्राणी " (species-being) है, व क्वम इसलिए कि स्यवहार और सिद्धान्त (दोनों-बनु०) में जाति की (स्वसं सपनी तथा इसरी बस्तुओं की भी वातियों की) वह अपना सत्य (object) बना सेता है. मारिक-मोर यह उसे व्यक्त करने की सात्र एक दूसरी विधि है-इसलिए भी कि स्वमं अपने-आप को वह एक बास्तविक, वीवित वाति वानता है; व्योंकि स्वयं अपने आप की वह एक सार्वेशीहिक, और इसलिए, एक स्वदन्त प्राची मानता है।

मनुष्य और पशु दोनो ही से जाति के जीवन का शारीरिक क्य से यह शाधार होना है कि (पशु वी ही तरह) मनुष्य सर्वेव (अवार्वेनिक) प्रश्रुति (inorganic nature) के सहारे जीवित रहता है; और मनुष्य (अपना वस्) वितना ही विधिक सार्वतीविक होता है उतना ही विधिक विभेव प्रकृति का यह धेत्र सार्वजीमिक होता है जिसके सहारे वह बीवन-यापन करता है। जिस प्रकार

कि पीपे, पर्यु, परवर, हवा, प्रकाश, आदि आंशिक कप से अवृदि विद्वान के पदार्थों के सप में, स्रोतिक सप से बन्ता की कन्तुओं के सप में-वैद्धान्तिक सप से मानबीय चेनना का, उसकी आस्मिक अजैब प्रष्टति का, उसके उस आस्मिक माहार का एक ऐसा अब होते हैं जिसको सुब्बाद और सुवाध्य बनाने के निए चेते (मनुष्य को-अनु∗) पहले ने संयार करना होता है-डीक बनी प्रकार, स्यवहार वे प्रदेश में भी वे मानत्रीय जीवन और मानवीय नियागीनता का ए सग होते हैं। भारीविक रूप से मनुष्य प्रकृति की केवल इन्ही उसतियों के सहारे बिन्दा रहता है-चाहे वे भीजन, तार, कपड़ों, निवास-स्थान, बारि है रूप में ही वर्षों न सामने बाती हों । यनुष्य की मार्वलीकिकता स्वद्धार में हैंड उन सार्वभौमिकता के ही रूप में सामने बाती है जो समस्त प्रहति की उन्हों मजैव (इनमॉरर्पनिक) गरीर बना देती है-एंगा वह दीनो क्यों में करगे है क्योंकि प्रकृति (१) उसके जीवन का प्रत्यक्ष साथन है, और (२) उनके प्रीतः की कियाणीलता की सामग्री, वस्तु तथा ओजार भी है। प्रकृति मनुष्य का सर्वे शरीर है-वह प्रकृति जो स्वयं मानव धरीर नहीं है । मनुष्य प्रकृति के वही ज़िन्दा रहता है—दसका अर्थ यह है कि प्रकृति ही उसका शरीर है, बिस्के हार यदि उसे मौत के मुह मे नहीं चला जाना है, आवश्यक है कि वह सतत् वास्त-रिक आदान-प्रदान की स्थिति में बना रहे । मनुष्य का शारीरिक और बारिक भीवन प्रकृति के साथ जुड़ा है-इसका अर्थ केवल यही होता है कि प्रकृति स्व अपने से जुड़ी हुई है, बयोकि मनुष्य प्रकृति का ही एक अंग है।

मनुष्प से (१) प्रकृति का और (२) दश्यं अपना, अपने सिक्रव ध्यार्गी का, अपने जीवन की क्रियाबीतता का पुण्यकरण करके पृष्यकृत अम बादिन् ((эресісе) मा मनुष्प से पृष्यकरण कर देता है। ब्याति-मुन के श्रीवन की से उनके (मनुष्प के-अनुः) विराव व्यक्तितत बीवन के साथन में बक्त देता है। यी कि मुन्तानि के जीवन और व्यक्तितत बीवन का पृष्यकरण करता है, यी कि (द्वारी) अपितत्त जीवन को त्रके निराक्तर रूप में बहु, उसी तर्य, उन्हें निराक्तर सीर पृष्यकृत रूप में बाति-मून के जीवन का स्वय बना है।

बमोकि थम, बीवन की किसाधीतता, त्याँ उत्पादक औरत मुझ्य में सबसे पहुँत एक आवश्यकता की, —सारीरिक अस्तित्व को बनाये एवंदे में आवश्यकता की उपभूति का भाग एक सामय प्रतीत होता है। किस भी उत्पादी जीवन ही जाठि-मून का जीवन है। वह जीवन पैदा करने बाता औरते हैं। जाति-मून का एगूने चरिन-जरका जाति-मून बाता चरित-उसते मोता में कियाशीमता के चरित्र में भीनूर रहुता है; बीर मुक्त, सचैत कियाशीनता में मुख्य का जाति-मून गत चरित्र है। औरत स्वयं श्लीवन का एकमान साम्ब

पगु तत्काल अपने जीवन की कियाशीलता के साथ एकारम स्थापित हर

मारुसंकी १०४४ की पाण्डनिपियाँ] 50 सेता है। वह उससे अपने को जुदा नहीं करता । वहीं उसके जीवन की किया-शीलता होती है। मनुष्य अपने जीवन की किमाशीलता को ही अपनी इच्छा तथा अपनी चेतना का लक्ष्य बनावा है। वह सचेत रूप में जीवन-व्यापार करता है। वह लक्ष्य के साथ सीघे-सीघे मिल कर एकाकार नहीं हो जाता। संवेत जीवन-व्यापार मनुष्य को पञ्च के जीवन-व्यापार से तुरन्त जुदा कर देता है। दीक इसी कारण वह एक जाति-मूल प्राणी होता है। अथवा, चकि वह एक जाति-मल प्राणी है केवल इसीलिए वह एक सबेत प्राणी होता है, अर्थात स्वयं अपना जीवन उसके लिए एक लक्ष्य होता है। केवल इसी कारण उसकी किया-शीलता मुक्त कियाशीलया होती है। पुष्पकृत अम इस सम्बन्ध की उत्तर हेता है, जिसते कि, ठीक इसीसिए कि मनुष्य एक सचेत प्राणी है वह अपने जीवन की फियाशीलया की, बपनी शूक्त सत्ता की अपने बस्स्तरक का मात्र एक सापन बता लेता है। अपनी व्यावहारिक कियाभीलता के माध्यम से; बर्जन (इनडॉरगैनिक) प्रकृति पर किये गये अपने काल के माध्यम से, बस्तुओं की एक बुनिया की रचना करके, मनुख्य अपने को एक सचेत जाति-मूल-प्राची, अर्थात् एक ऐसा प्राणी सिद्ध कर देता 🖩 जो जाति-मूल को स्थवं अपनी एक प्रमु-सत्ता सत्तता है, अभवा जो स्बयं अपने को एक जाति-मृत-प्राणी समझता है। निस्सन्देह, पशु भी पैदा करते हैं। नमुमन्तियो, वनविलाको, चीटियों, आदि की तरह वे भी अपने लिए घोसने, रहते की अगहें बनाते हैं। चरन्तु, रखु केवल उसी बीख की पैदा करता है जिसकी उसे स्वयं अपने निए, अचवा अपने वश्चे के लिए सरकाल आवस्य-कता होती है। वह एकामी दव से वैदा सरता है, परन्तु सनुष्य सामंत्रीकिक रूप में पैदा करता है। वह केवन शास्त्रानिक नारीरिक जावश्यकता के दबाद से पैदा करता है, किन्तु मनुष्य उस समय भी पैदा करता है जिस समय कि शारी-रिक मामहमकता से बह मुक्त होता है और इसलिए, बास्तव में, वह उससे स्व-त्तरत रहता हुआ पैदा करता है। पशु केवल अपने को पैदा करता है, परन्तु मतुष्य सम्पूर्ण प्रकृति को पुनः वैदा कर देता है । पशु की पैदाबार का सम्बन्ध सारकालिक रुप से उसने भौतिक शरीर से होता है, परन्तु मनुष्य अवनी पैदा-बार का मुक्त रूप से सामना करता है । पत्रु जिस जाति-मूल का होता है उसी के नमूने पर छवा उसी की अक्षरत के अनुसार यहता है; परन्तु मनुष्य इस बीज को जानना है कि प्रत्येक जाति-मूल के वसूने (सानक) के अनुरूप कैसे पैदा किया जाय, श्रीर वह इस बात को भी जानता है कि बंतर्निहत मानक को हर

जगह किस प्रकार (निमित-अनुक) नश्तु पर लागू किया जाय । सतः, मनुष्य सीन्दर्य के नियमों के बनुसार भी नस्तुओं की रचना करता है । ् यानवाँ की १८४४ की वागृतिार्ग अतएब, वस्तुगत संसार कर किये गये अपने कार्य के माध्यम से ही कृत्य वास्तव में इस बात को सिद्ध करता है कि वह जाति-मुल प्राणी है। यह वर्ग

उसकी के ि (रचना-अनुः) वया उसी की वास्तानकता प्रतीत होती है। बा. प्रमा का नव्या मनुष्य के आतिपुस्त-भीवन का अंबीभूतकरण होता है। स्पेर्ट मन्त्र अपने वितरण की न केवल जीदिक क्य हो—सेवें कि चेतना है। वें हैं, बें हिं सेवें हैं, बें हैं होता है। वें हैं, बें हैं होता है। वें हैं, बें हैं होता है। वें हैं, बें हैं होता पृष्ट करता है, जो र हातिष्य व्हर्मों की उसी दुनिया के अपदर देखता है निष्काचे उत्तरे दक्षना है। इतिष्य वृत्ये के उसते उपादन को अपद करता है। इतिष्य वृत्ये के उसते उपादन को अपता के अपद देखता है। उसते उपादन के वितर्भ का तिम्र के एक सदस्य के एक ये उसते वारतीक प्रमुख्ये का तिम्म के हैं। वितर्भ का तो दोन के तुल्या में उसकी वारतीक प्रमुख्ये की वोधान के दोन के त्या के देश के त्या करता कर यह स्वत्ये वारतीक वारतीक वारता के दोन के तिम्म अपने देश हैं। वितर्भ वितर्भ के तिम्म वितर्भ हैं।

दन ही उसका कियाशील जातिमूल-जीवन है। इसी उत्पादन के कारन प्राध

का सायन बना देता है। इस तरह, प्रयक्तरण के हारा जब खेतरा की, में मनुष्य के कावर अपने जाति-मून के सम्बन्ध में होती है, इस प्रकार काल किया बाना है कि जाति-मून [—खीवन] उसके लिए एक सायन बन जाता है। इस तरह प्रवक्त अथा: (१) मनुष्य की खातिमून-सत्ता (Man's species-beins) की, इक्षी कर्षी नचा जबके आनिक जातिमून-सर्वाद्व होनों की, एक ऐसी सता में तर्व देश है को उसके बानिक जातिमून-सर्वाद्व होनों की, एक ऐसी सता में तर्व देश है को उसके मानिक जातिमून-सर्वाद्व होनों की, एक ऐसी सता में तर्व

इसी प्रकार, स्वतः स्कूतं युक्त कियाबीलता को एक साधन के रूप में नीरे निराकर, पुष्तकृतः अस समुख्य के जातिमृत-जीवन को उसके शारीरिक मरिप्

उनहीं बाह्य प्रश्नित नवा खबके बारिनक बार को, उनके मानवीय गत को में पुषक कर है। (१) मनुष्प के अपने बात को उत्पत्ति हो, अपने बीहन की कियारीना है, बारियुण-प्राची के बानने कप से चुक्क हो जाने का एक उत्पत्तिक निर्मान वह होगा है कि बहुत्व का मनुष्य से चुक्करूप हो जाता है। बनुष्य वर्ष भरी राजने कार होगा है, तक वह एक हुतने मारवी के सानने कहा होगा है। एंग्र करने नाथ के साथ, अपने यान बी उत्पत्ति के बात क्या बन्दा करने नहीं ने

एक साथन में बदल देता है। वह मनुष्य से स्वयं उसके सरीर की, ताप ही वाव

मानसंकी १०४४ की पाण्युलिपियाँ] (९६ दूसरे सनुष्य के श्रम और श्रम के उद्देश्य के साथ मनुष्य के सम्बन्ध के निषय मे

भी लापू होती है। बास्तव में, इस कथन का कि यनुष्य की शांत-मून-प्रकृति उत्तसे पृथक हो गयी है अर्थ यह होता है कि एक यनुष्य इग्नरे से पृथक हो गया है, क्योंकि

हो गयी है अर्थ यह होता है कि एक यनुष्य दूसरे छे पृषक हो गया है, क्योंकि (बास्तव मे-अनुक) उनमें से अरवेक -- मनुष्य की मूलभूत वहति से पृषक हो गया है।

समुत्य का प्यवक्तरण, और वास्त्व में वह प्रायेक सम्बन्ध की समुख्य का स्वयं उसके लाय [होता है], केवल कर सम्बन्ध के वश में ही फलीमून तथा स्वाक्त होता है जो एक मनुष्य का दूसरे समृत्यों के साथ होता है।

अस्तु, पृष्यकृत अम के सम्बन्ध के दायरे से प्रत्येक मनुष्य दूवरे को उसी माप्यण्ड तथा सम्बन्ध की दृष्टि से देखता है जिसके, एक मबहूर के रूप में, बह स्वयं अपने की पाता है।

11281 हमने राजनीतिक वर्षमाहम की एक सवाह को---मदहूर और उसकी देशवार (दश्यार) के पूयकरण की बात को--लेकर दिवार करना पुक किया था। इस समाई को हमने सम्बोधारणक करावती (conceptual terms) में मैं पूमवद करते हुए उमें पूचकरूत, परभेगदृत वस कहा है। इस सम्बोध (बात बारणा--मन्) का हमने दिवसेणण किया है---एंगा करने समय हमने राजनी

सम का जलाद (वैदाबार-शतुः) यदि मेरे लिए परशीय है, सदि हा। एक परकीय शक्ति के रूप से सेटा विरोध करती है, तो, यह विश्वकी

सम्पति है ? वरि स्वयं मेरी किमात्रीमता वेरी नहीं है, यदि यह एक परवीय खबर-इस्ती करायी मयी विधानीमता (वेगार-समुक) है, तो वह है किसकी ?

मेरे अमाना विसी बुसहे व्यक्ति की ।

यह स्यवित कीन है ?

यह न्यान्त वान हा : वेबतामक्ष हैं क्लंदिस्य रूप से, एक्ट्स प्राचीनवाल में ऐसा सनता हैं कि

मुक्य जरणदन (जदाहरण के निष्ठ, सिक्ष, धारन तथा मेथिनको से मन्दिरों बारि के निर्माण का कार्य) देवभावों के ही निष्ठ किया जत्ता था, और उस्ता रित बरनु देवताओं थे ही सम्पत्ति होनी थी । किन्दु, देवता स्वयं बजी सम वे ? o o] मावसँ की -१ ८४४ को पान्हिविषिग्रे मालिक नहीं थे। प्रकृति भी उसकी मालिक नहीं भी। और अपने धम के इत्त मनुष्य प्रकृति को जितना ही अधिक वजीभूत करता (अधीन बनाता-अनु•) जाये और उद्योग-धन्धों के चमत्कारों के कारण देवताओं के चमत्कार जि^{त्रने} ही अधिक निष्प्रयोजन होते जाये उतनी ही अधिक मात्रा में मनुष्य इन शस्त्रिमें को प्रसन्त करने के लिए यदि उत्पादन के जानन्द तथा उत्पाद के उपमीग को तिलांबिल देता जाये--तो यह कैसा विचित्र वंतविरोध होगा ! वह परकीय सत्ता, थम और थम की उत्पत्ति जिसकी सम्पत्ति इन बाउँ है, जिसकी सेवाके लिए श्रम किया जाता है, और जिसके फ़ायदे के लिए थम की पैदाावर जटाई जाती है, स्वयं समुख्य ही हो सकता है। श्रम की पैदाकार यदि मजदूर की सम्पत्ति नहीं होती, वह यदि एक पर-कीय शक्ति के रूप में उसका विरोध करती है, तो इसका कारण केवल यही ो सकता है कि वह सजदूर की न होकर किसी बसरे सनुष्य की सम्पति है। नबदूर की नियाणीलता उसके लिए यदि एक यंत्रवा है, तो किसी दूसरे की निश्चित ही वह संतोक तथा मुख देनी होगी। यनुष्य के ऊपर शासन करने बाली यह परकीय शविन देवतायण नहीं, प्रकृति यहीं, बल्कि केवल स्वयं मनुष्य री हो स**पना** है। हमें पहले की इस स्वापना को बाद रखना चाहिए कि अपने साथ अनुन्द रा सम्बन्ध दूसरे मनुष्य के साथ उसके सम्बन्ध के माध्यम से ही बस्तुगत स्व हास्तरिक बनता है। इस तरह, उसके थम की पैदाबार, अंगीभूतहत उनका थम यदि उतके निए एक वरकीय खेरपुर्ण, ऐसी मस्तिवाली वस्तु हैं, जी उनमें विजन्त है, हो उसके सम्बन्ध में उसकी स्थिति वही होगी कि उस्त बत्तु वा बामी कोई और व्यक्ति है, ऐसा कोई व्यक्ति को परकीय, वैरपूर्व, शश्निशानी, बीर प्रकृते स्वतात्र है । स्वयं सपनी विद्यालीनना की यदि वह अस्वतात्र क्रिन तीलना मानना है, तो उस वह विस्तिद्वारे सन्ध्य की सेवा के लिए, उनके सारियाय, उसकी कोर-जबस्यानी, समा कसके खुए के नीचे की गयी दिशा-गैनदासाबदा है। स्वय अपने से तथा प्रकृति में होने वाला समुख का प्रत्येक स्व मृबन्दान

सर्थित पर, उसकी बोर-जबनवानी, तथा बसके जुए के नीच का नया उसकी स्वय अपने में सबा प्रष्टुति में होने चाला सनुष्य का प्रायेक दर-पूबत्वस्य (Mil-estrangement) उसी सम्बन्ध के कप में प्रकार होता है दिसके साम्यर्थ के बचने के पित्रल ल्या कपने में विधिन्नीहृत सुद्ये प्रमुखों के ताब बच्च परे प्रो से प्रकृति के पित्रल ल्या कपने में विधिन्नीहृत सुद्ये प्रमुखों के ताब बच्च परे प्रो से प्रकृति को प्रकृति क्षा कर कर के स्वयंत्रक का प्रकार का स्वयंत्रक की सामा अपना दिन किसी क्षावंत्र, जादि के बाल सामारण सामग्री के प्रस्त के पर में स्वयंत्र होटा है—स्वयंत्रि बहुद हुन सीडिक बसार थी ही बची बड़ाई है। बास्तविक ध्यावहारिक दुनिया ये स्व-प्यवकारण की त्रिया दूसरे मनुष्मों के साथ वास्तविक व्यावहारिक सञ्बन्ध के माध्यम से ही व्यक्त हो सकती है । यह माध्यम जिसके द्वारा व्यवकरण होता है स्वयं ध्यायहारिक है। इस प्रकार, प्रवस्तुत थम के माध्यम से (उत्पादित) वस्तु के शाय तथा उत्पादन की किया के साथ मनुध्य न केवल ऐसे सम्बन्ध स्थापित कर लेता है जो ऐसी गस्तियो • के साम स्थापित किये गये सम्बन्ध हीते हैं जो कि उसके लिए परकीय तथा उसके प्रतिकृत है, बहिक वह उस सम्बन्ध की भी स्थापना कर देता है जिसमें उसके उत्पादन तथा उत्पाद (पैदाबार) के साथ दूसरे अनुष्य जुड़ते हैं, और जिसमें कि इन दूसरे मनच्यों के साम वह स्वयं भी जुड़ा होता है। जिस तरह कि स्वय अपने उत्पादन को वह (मनुष्य-सन्») अपनी अस्तियत के लोप के कद में, अपनी शवा के कप में पैदा करता है, स्वय अपनी पैदावार की एक षाटे के इप में, एक ऐसी वैदाबार के रूप में वह पैदा करता है जो उसकी अपनी सम्पत्ति नहीं होती, उसी नरह उत्पादन और उत्पाद के ऊपर बहु एक ऐसे क्यतित का आधियत्य स्वापित कर देता है जो उत्पादन नहीं करता । जिस सरह कि स्वय अपनी त्रियाशीलता को वह अपने से पृथक कर देता है, उसी तरह एक अध्नवी व्यक्ति को वह ऐसी कियाशीलता से मण्डित कर देता है जो स्वय उसकी नहीं है।

इस सम्बन्ध पर बनी तक हमने नेनल मखदूर के दुष्टिकोण से विचार किया है; आगे हम इस पर गैर-मखदूर के भी दुष्टिकोण से विचार करेंगे।

तन दिर, प्रवक्ता, एक्सिक्त का कि दार बहुर इस अब के साथ एक देंस तुम्म के स्वव्यन की कृष्टि कर देता है जो उदन सम के जिए एक्सी वर्ष कर उसने हैं तथा उसने इस एक्सिक्ट के अब है। तमा के साथ महूर का सह सम्बन्ध उसने साथ कृषिति के (समया निवास किसी की तास से अब दे दसकी की आज दिश्त करा नाहि उसने मित करता नाहि उसने सम्बन्ध की पृथ्विक देता है। इस भीति, सिवास सम्बन्ध की की की स्वास के समझ कर की साथ महुदूर के साथ की एक्स उसने साथ महुदूर की साथ महु

निजी सम्पत्ति इस तरह पूबवकृत सम को, वर्षात्, वरकोयकृत मनुष्य की,

पाण्डुलिपि में शक्तियों (Mischite) के स्थान पर अनुष्य (Menschen),
 लिखा हुआ है ।—स्क

पुमन्हत सम की, पुमन्हत जीवन की, पुनन्हत मनुष्य की अवधारण विश्लेषण की निरंपरित होती है। यह सही है कि राजनीतिक अर्थमास्त्र में परकीयपृत क्षम की (परकी कृत जीवन की) बनधारणा हुमें निजी सम्पत्ति के संखासन से प्राप्त हुई। परन्तु, इस अवधारणा का विश्लेषण करने पर यह बात स्पष्ट हो बाती है निजी सम्पत्ति वद्यपि परकीयकृत व्यम की वजह, उसका कारण मात्म पहती किन्तु वास्तव में वह उसका परिणाम हैं, ठीक उसी ठरह जिस तरह कि देव मूलकप से मनुष्य की बौद्धिक ग्रान्ति का कारण नहीं, बल्कि उसका परिण रहे हैं। बाद मे यह सम्बन्ध अन्योग्य (reciprocal) हो जाता है। निजी सम्पत्ति के विकास की पराकोटि पर ही उसका यह भेद पून: वुन हैं कि एक ओर तो वह परकीयकृत श्रम की उत्पत्ति होती है, बौर, दूसरी बी बह, वह साधन होती है जिसके माध्यम से धम अपने को परकीय बना नेता है इस परकीयकरण की आत्म-सिद्धि हो जाती है। यह स्पष्टीकरण तुरम्त ऐसे विभिन्त बन्तईन्द्रों को उत्रागर कर देता। जिनका अभी तक समाधान नहीं हुआ है। (१) राजनीतिक अर्थशास्त्र अपनी बात इस स्थापना से गुरू करता है कि थम ही उत्पादन की असली आत्मा है; तिस पर भी थम को वह कुछ नहीं देता, और निजी सम्पत्ति को ही सब कुछ दे देता है । इस अन्तिवरीय की सामना होने पर, प्रुधो ने निजी सम्पत्ति के विरुद्ध श्रम के पक्ष में जैसला किया हैं।" किन्तु, हम इस बात को समझते हैं कि यह दृश्यमान अन्तर्विरोध पूपवहत श्रम का स्वयं अपने साथ अन्तर्विरोध है; और राजनीतिक अर्मसास्त्र ने ती पुषवकृत श्रम के नियमों को केवल सुवबद्ध ही कर दिया है।

शाम्भं की १०४४ की पान्त्री

१0२]

एकतम (अभिना-अनुः) है। वास्तव में, वहीं पैदावार तम को वस्तु के कर्ष मैं, क्यं अम की मबदूरी का युगतान करती है, नहीं मबदूरी उस के द्वकरण का ही एक मिल्यमं पीरणाम होती है। इसी प्रकार, धम की मबदूरी में अम क्ये एक उद्देश्य के क्य में नहीं, विका मबदूरी से हैवक के क्य में लागत आगी है। इस बिन्दु पर बाद में हम और रोगती जानेंदे; वस्तु इस बीच हम केवल दुख निक्कर विकास के स्थाप करता हो हम की एशिया करता । वारहा।

इसलिए, हम इस बात को भी समझते हैं कि सम्बद्धरी और नियी सम्पत्ति

द्वाप्त निरूप निकानने की पेटा करेंगे । ।।२६।** स्वतिन्तु, भवदूरों में जबरहती प्रत्य की गयी चूर्ति (सन्य वसी सर्वि-नाइयों कें, निर्मय यह बाज भी शामित है कि इस तरह की मूर्ति को, जो कि असंगिति ही है, देवन बनापूर्वक ही झावय रखा जा शकता है, फ़ितहान हैंग अपनदेशा करते हैं) शास के लिए प्राप्त की गयी अधिक रक्तम के सिवा और कुछ नहीं होगी, बीर उससे मजदूर या यम को न तो उसकी मानवीय हिसमत प्राप्त हो सकेगी और न सम्मान।

बास्तव में, महदूरी की समानता की जो गाँग प्रश्नो करते हैं वह भी वर्त-मान कालीन मजदूर के अपने धम के साथ के सन्बन्ध की धम के साथ सभी मनुष्यों के सम्बन्ध में बदल देने मात्र का ही काम करती है। समाज की तब एक निराकार पूंजीपति के ही रूप में कल्पना की जाती है।

मजदूरी प्रवृक्त धन का प्रत्यक्ष परिणाम होती है, और प्रम्वष्टत श्रम निजी सम्पत्ति का प्रत्यक्ष कारण । अतएव एक का पतन होगा तो अवश्यमभावी कप से दूसरे का भी पत्तन ही जायेगा।

(२) निकी सम्पत्ति के साथ पुषक्तत श्रम के सम्बन्ध से आगे यह

निक्कवं निकलता है कि निजी-सन्पत्ति, आदि के बन्धन से, उसकी दासता से, समाज की मृश्ति सजदरों की मृत्ति के पात्रशीतिक रूप में अभिन्यनत होती इसका अर्थ यह नहीं है कि प्रवन केवल उनकी (सववूरों की-अनु॰) पुक्ति का है (बहिक पूरे समाज की मुनित का है-अनु) - क्योंकि मजदूरों की मुक्ति में सम्पूर्ण मानवजाति की मुश्ति निहित है---और वह उसमें इसलिए निहित है कि उत्पादन के साथ मज़दूर के सम्बन्ध के साथ पूरी मानवजाति की गुणामी बड़ी हुई है, और गुनामी के सभी सम्बन्धवृक्षी सम्बन्ध के ही मात्र कप-मेद तथा

परिणाम होते हैं। निनी सम्पत्ति की जनभारणा से जिस्सेयण के आधार पर जिस प्रकार हुमने प्रवहत, परकीवहत अम की अवधारणा निकासी है, उसी तरह इन दोनो कारकों की सहायदा से हम राजनीतिक अर्थशास्त्र की प्रत्येक कोडि विकसित कर से सकते हैं; और तब हम फिर देखींगे कि प्रत्येक कोटि के लन्दर---वैधे कि

व्यापार, प्रतियोगिता, पूंजी, मुद्रा की कीटि से-पृत्ती प्राविषक संस्थी का ही एक बिशिष्ट तथा विकसित क्ष्य पाया जाता है। किन्तु इस घटनात्रवाह घर विचार करने से पहले आइए हम दो

बौर समस्यामी का समाधान निकालने की खेटटा करें।

(१) हम यह बतलाने की कोशिश करें कि सत्रमुख मानवीय सदा सामाजिक सम्पत्ति के सन्दर्भ में जिजी सम्पत्ति की, जैसी कि प्रमञ्जत धम के पतस्यक्य वह जलान हुई है, बाम प्रकृति केंसी है :

(२) थम के वृत्रस्करण को, उसके परकीयकरण को हमने एक सवाई के रुप में स्टीकार कर लिया है, और इस सवाई का हमने विश्लेषण किया है।

[मानसँ की ई¤४४ की पाण्ड् अब हम यह पूछते हैं कि मनुष्य अपने थम को किंग तरह वरकीय बना दे

1 Y-5

उसे पूसक कर देना है ? और यह पूचकरण मानव विकास की प्रकृति में

सरह मोजूद है ? निजी सम्पत्ति की उत्पत्ति के प्रश्न को मानवजा

विकास-कम के साथ परकीयकत क्षम के सम्दन्ध के प्रश्न में बदल कर समस्या के समाधान की ओर हम पहले ही काफ़ी आगे बढ़ गरे हैं। व

जय कोई निजी सम्पत्ति की बात करता है, तब वह दिसी ऐसी बीड के में सोचता है जो मनुष्य से बाहर है। जब कोई श्रम की बात करता है, ह

सीधे-सीधे स्वय मनुष्य के विषय में सोचता है। प्रश्न के इस नमें सूत्रीक सद ही उसका उत्तर छिपाइ आ है। "(पहलो) समस्या के सम्बन्ध में : प्रश्व निवी सम्पत्ति की माम ! का तथा बास्तविक मानवीय सम्पत्ति के साथ उसके सम्बन्ध का है।

परकी यक्कत अस ने — जैसा कि इसने देखा है — अपने को दो ऐसे की विभक्त कर लिया है जो एक दूसरे के आधित हैं, अथवा जो कि एक और सम्बन्ध के केवल विभिन्न व्यक्त रूप हैं । आत्मसात्करण पृथक्करण के परकीयकरण के रूप ने प्रकट होता है; और परकीयकरण आत्मताकरण

पुषकरण के ऐसे रूप में अभिन्यक्त होता है जो कि बास्तव में एक नागरि अनक्ष होता है।** हमने एक पक्ष पर-स्वय सम्बद्ध के साव वरकीयहरत श्रम के सम्बन

वर्षात्, परकीयकृत अन के स्वयं अपने साथ सम्बन्ध के पश पर दिवार

है। उत्पत्ति (वैदावार-अनुः), जो कि इस सम्बन्ध का अनिवार्य फल है, कि हम देख चुके हैं, ग्रंद-मजबूर का सबबूर और धम के साथ साम् सम्बन्ध (को कल-अनु॰) होती है। परकीयकृत अस की भौतिक, सी (summary) अभिव्यक्ति के रूप में निजी सम्पत्ति के अन्तर्गत दोने सम्बन्ध का जाते हैं: अअबुर का काम और अपने शम 🛍 उत्पत्ति है

समा ग्रीर-मजबूर के साथ सन्बन्ध, और धेर-मजबूर का मजबूर और उसके की जापरित के साथ सम्बन्ध ।

इस चीज को देल चुकने के बाद कि उस मजदूर के सम्मुल, जो ^ह थम के माय्यम न प्रकृति का आत्मसारकरण करता है, , यह आत्मसार वृधनकरण के रूप में, उसकी अपनी स्वधःस्पूर्त कियाशीलता का दूपरे के

की गर्नी कियाशीलता तथा दूगरे की विवाशीलता के रूप में, जीवन व जीवनीरसमें के रूप में, वस्तु का उत्पादन वस्तु के एक परकीय शानि के हैं। एक परकीय व्यक्ति के हाथ में चले जाने के रूप में अधिस्थरन होता है- प्रदूस दात पर विचार करेंगे कि इस व्यक्ति का, जो श्रम और मजदर के तेए परकीय है, मबदूर, श्रम और उसके द्वारा उत्पादित वस्तू के साम कैमा

f tox

।। वसंकी १८४४ की पाण्डलिपियाँ 📗

सम्बन्ध होता है। सबसे बहुले इस बात पर ध्यान दिया जाना चाहिए कि हर वह भीज जो मउदूर के अन्दर परकोषकरण की, प्रवस्तरण की कियाधीलता के रूप मे अभि-

व्यवन होती है, ग्रेर-मजदूर के अन्दर परकोशकरण की, प्रथक्करण की बना 🕷 इय में अभिव्यक्त होती है। इसरे, इस बान को (जवबन किया जाना चाहिए-अनुक) कि उत्पादन

और उत्पत्ति के प्रति सजदूर की बास्तविक, व्यावहारिक सनीमादमा वसके बिरद एड गैर-मजदूर के सन्दर (यन:स्थिति की दृष्टि से) एक सैक्सातिक मनीभावना के रूप में अभिव्यवत होती है।

।।२७। सीसरे यह कि, ग्रीर-मजदूर मजदूर के विदेख हर वह चीज करता है जो मजदूर स्वय जयने विरुद्ध करता है; किन्तू अपने विरुद्ध बह

ची अ नहीं करना को बहु सकदूर के विशव करता है : इन तीन सम्बन्धो पर हम बोही और यहराई से दिवार करें ।" (२७)।

[बूसरी पाण्डुनिशि

[पूंजी और श्रम का विरोध। मू-सम्पत्ति और पूंजी]

[.....] ।।४०। उपकी पूजी का सूद होता है। । मबदूर री बारतदिकता की ममोगतवादी अभिध्यतित है कि पूजी ऐसा मदुष्प है तो बर्ग निए पूरे तौर से मिट चुका है, जनी तरह जिस तरह कि पूजी इस सारति।इस की बस्तुत्तवादी आज्ञायतित है कि अस वह समुद्ध है जिसका अपने निर्देश

चन न्यानुस्तावनात्रा सामान्यास्त हा कि यस वह मनुष्य है इसका समानात्र्यः हो चुडा है। परन्तु मनुष्टुर का पुर्ताग्य यह है कि वह एक श्रीवित पूर्वी है औं हस्तिष्ट एक ऐसी बीम-श्लीव पूर्वी है जो हर वाल्, जब वह काल नहीं शर्ते होती, सपनी दिश्वपर्यो, और दक्षीनिय, सपनी चीविक्त, को देती है। दूरी है

रूप में मबहूर का मुख्य माय और पूर्ति के अनुसार बहता है, भीर तारीति क्या के भी उपके स्वीताल, उसके आधित को किसी भी अपने मान की ही वर्षि एक बाल की पूर्ति के रूप में ही देशा खाला रहा है, और देशा जाता है। बार् पूर्वी पैदा करता है, पूर्वी उसे पैदा करती है—दमलिए यह अपने-आंद हो सा

प्रशास कराति है। प्रशास करता हरूपालय बहु अध्यास विश्व स्थानिका स्थानिक स्थानि

तित् एक बाद्दार के कम म-मन्ते मानवीय मुनो का अधिताय केवन गानी हर वी होना है जिस इस तक कि के चूनी के निष्यु जो उसके निष्य परवीय है, व्यंत्वन क्या है। वान्तु, नदुष्य की सच्ची बृक्ति वहारी है, एक पूनारे के दिए हिमोरे मोर स्वीन्त्य एक पूनारे के साथ उनके यान्त्रमा का स्वयन चूडि जानार्य की बान्य और साथोगिक होता है, साथ, मनित्रमा है कि बाद पालावन चीहर्ग बानगर्यका बाद्यु लगे। सम्बन्धि, गुजी के दिवाय में (बारवायों के बार-बारवायक से हर्ग करें। सम्बन्ध, गुजी के दिवाय में (बारवायों के बार-

हुवरी चाम्युनिय वर पृथ्ठ ४० शही कथी है शुक्र होता है; दरने नांवे के
पुष्ट कथ नहीं चामे है। क्लान

मानते की १८४४ की वाश्कृतियियों]

-अनुः) मङ्गर् में लिए काम नहीं करेगा त्योंही बहू सपने लिए भी काम बन्द कर देता है; उनके (गब्दून के-अनुः) पाठ कोई काम महीं रह साता, जतः मन्दूरी मी महीं रह लाती, और पुक्ति मानव प्राणी के क्या में उकका कोई

मन दूरी भी नहीं रह जातो, और चुकि मानव प्राणों के रूप में उसका कीई व्यक्तित करी है, केनल एक सकदर के रूप में ही महिलल है, हालिएयह जाकर मोहे तो बचने को उमोरोज कर में, गोहे मुली मर जातो, चाहे हुआ भीर करें। मददार कहन दे के एम में मददी निकास के प्रतास के प्रतास

सतएव, राजनीतिक वर्षकास्त्र वेकार मखदुर की, समझीवी की मान्धता नहीं देता. क्योंकि कह इस श्रम-सम्बन्ध की परिधि से बाहर होता है । उचनका, ठग, भिलारी, बेकार, भूको नर रहा कोई समाया और वयराधी धमजीबी-वे ऐसी प्रश्नियों हैं जिसका शक्षत्रीतिक अवंशास्त्र की दृष्टि में कोई अस्तित्व मही होता; उनका मन्त्रित्व केवल इसरी आखों के लिए-डाक्टर की, जल की, क्य मोदने वाले की, और पूर्व-अमीन, कादि की जाको के ही लिए होता है, राज-नीतिक अर्थमास्त्र के कार्य-प्रदेश से बाहर की ये हस्तियाँ उनके लिए मात्र प्रेतारमाएँ होती हैं। इसलिए, उसकी नजर ये मजदूर की खावश्यकताएँ केवल एक आवश्यकता के रूप ने होती है—अब तक वह काम कर रहा है तब तक और मखबूरों की महल को (भर जाने से) रीकने के लिए जहाँ तक आवश्यक हो वहाँ तक उसका रख-रखाव किया जाय । इस तरह, थम की मधदूरी का शिक्ष वही महत्व हीता है जो कि अन्य किसी भी उत्पादक अपकरण के रक्ष-रखाब तथा सफ़ाई, शांदि की तेवा का, अथवा सूद सहित वृंत्री के पुनस्त्पादन के लिए आम-तीर से आवश्यक उसके (पूजी के-अनु०) उपयोग का महत्व होता है। वह (मजुद्दी-अनुः) उस तेल की ही तरह होती है जिसे पहियों को चाल रखने के निए संगामा जाता है। अतपुर, सज्दूरी पूँजी और वृजीपति के आवश्यक सामत खर्च का ही एक अग होती है, और उसे इस आवश्यकता की सीमाओं से बाहर नहीं जाना चाहिए। इसलिए, अग्रेज फैन्टरी मानिक के लिए, १८३४ के संशोधन विषेत्रक के वास होने से पहले, मजदूर की मजदूरी में से उने शरकारी श्रेरात देखिए: कार्ल माक्सं द्वारा निखित, "प्रधा का बादकाह और सामाजिक

देखिए: कार्य भावसं द्वारा निवित, "प्रवा का बादकाह और सामाजिक मुचार । एक भगवासी द्वारा" (नामक) निज पर जानीचनारमक सीमान्त टिप्पणियो" (वावसं-एवेस्स, ब्रम्बावसी, क्षांड १, पूट्ट १९७-९९) —स०

मानर्ग की १०४४ की वार्ड्जिविं

की रम म को पाट लेना, बो उसे गरीकों के लिए कायम कोप है मिरती ^{थे,} और उमे उसकी मेजदूरी का एक अफिल्म अंग मानना सर्वया सर्क-संतत्र ^{था।}

उत्पादन मनुष्य की सीधनीधि एक साल के रूप में, एंक मानते कर के रूप में, साल की भूमिका बदा करने बार्च भनुष्य के रूप में नहीं देश करा, इस भूमिका की प्यान में स्वते हुए वह उसे मानतिक तथा शारी(रु कर वेहर मनुष्यकर विद्यान (Debumanised) प्राची के रूप में पैदा करता है। [का-मू?) भनेतिकता, कुरुपता, तथा पनदूरों बीद पूँजीविजों की सुन्त (देश रूप है-सुन्)-उत्वकी उत्पादि स्ववेदनत तथा स्वय-विद्यामील मान... संस्कृत की होता है... मानक प्राणी के सहित्तक की घोषणा करना-मान नी बतेला! स्वीपक सा कम मानवीध उत्पादकरा की बात करना-उवके प्रति उद्यानि हैंग स्वीर सही कर है १००० पर-१०

होता है... मानव प्राणी के अस्तित्व की घोषणा करना-मान की बरेला?
अधिक या कम भागवीय उत्पादकना को बात करना-उनके प्रति उदाविन होगे
और यहाँ में कि (उसे-अपुं) हार्मिकारक (कह रेना-अपुं)-शियद की
और पहाँ में कि (उसे-अपुं) हार्मिकारक (कह रेना-अपुं)-शियद की
है। कहुं जाता है रिकाटी, मिन आदि का एक बहुत बरो कहा हुना हर है। कहुं जाता है कि उदायादन का मनती सबस मह देवना नहीं है कि है पूर्ती किनने मजदूरों को काम घर रक्षनी है, बेल्क यह है कि वह किन्न हों लागी है, उसकी धार्यिक बचत (Savings) का कुल योग दिवना होगा है।

दभी तरह आयुनिक ।४६। खरेखी राजनीतिक अर्पशास्त्र में भी एं सन्दर्भ में बहुत बड़ी और नुसंगठ जगित की थी: जबिक खन में अरेड़ देखां दिखान के गौरव-पद पर मुलिटिटन कर देने के साम ही साथ, तूर्ण स्टाप्टर्स में साथ उतने देस बात की मी व्यावसा कर दी थी कि नबहुं थी और दूरी हा मिनने बाने नूद के बीच जक्टा (अतिशोम-अन्-) सन्दर्भ होता है, रूर साधारण तरि सं, केवल महदूरी की चटा कर ही पूरीविति दुनाता कर्म नुष् है; और, स्पी तरह, उनका जक्टा भी मिटी होने हैं। तिक कर विस्ता नार्दे कि पूरीविति और मजदूर के बीच का सामान्य सन्दर्भ चनाता भी हत्ये हात नहीं, विक्त एक दूनरे की बीका देने (वनने-अनु-) का है।

निजी सम्पन्ति के सम्बन्धों के खन्दर ध्वस के स्पत्त से निजी सम्पत्ति हैं सम्बन्ध, पूंजी के क्प में निजी नम्पत्ति का सम्बन्ध, त्या इस दोनों के बीर से पारस्वित्ति साम्बन्ध निर्मित रहुता है। एक तम्पर तो ध्वस के क्प में मुनर्देर निपाणीत्ता का स्वत्यक होगा है जो रार्ट सम्पन्तित्ति के स्वत्यक होगा है जो रार्ट सम्पन्तित्त के सम्बन्ध के स्वत्यक होगा है जो रार्ट अपने निप्, सन्त्व के निप्, लो र ब्रह्मित के निप्, लो र अपने निप्, सन्त्व के स्वत्य सम्बन्ध के सम्बन के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्य के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन्ध के सम्बन

मीमा, पराकोटि, और उसकी पूरी दुनिया के पतन का कारण बन जाता है। इसनिए यह बोधित वरना कि भूमि का संयोग सुद का वह अन्तर होता है भी क्षेत्री का सबसे निज्ञास्ट और सबसे खब्छी मुखि में मिलना है, भूरवामी के यन रोमीमवादी कामी का-उसके तथाकवित सामादिक महरव तथा समात्र के हिन के साथ उनके हित की अभिन्तता के खनी का - जिनमें किवियोर्जटी (अटा-रहवीं शताब्दी के भू-अर्थनातिया।-अतुः। के बाद एडम रिश्चम की सब भी आस्या बनी हुई है [पर्वाकाण *] कर देना; और सम बास्तविक ज्यात की गरिशीलना का पूर्वानुमान (करमाकक) तथा उसके रिए (वतिशीलका में निए -अन्०) जमीन सैमार वर देना जो भू-स्वामी को एक खाकारण, नीरत प्रीपति में बदल देगी भीर इस जनार [युजी और यम 🖁 बीच के] अन्तविरोध की मरम तथा और भी तेज कर देगी तथा उसके समाचान को नवदीक ला दगी-मापुनिक संदेवी राजनीतिक अर्थकारत की धूनरी धहान उपलब्धि 🖁 । सूनि के क्ष में भूमि ने, कीर लगान ने रूप में लगान ने अपने पढ़ का सम्मान-बिग्ह हो। दिया है भोर वे सर्वियन यूगी और जूद संघवा बहुना वाहिए कि, ऐसी यूबी और सूद वन नमें है जिनका सर्घनेत्रण रूपमा होता है। पूत्री और मूचि, मुताका और लगान के योज का झालक, और इन दोना और मजदूरी र्गसीय का अल्लाह, तथा उद्योग-कामी और कृति में भीच का एउस् अवल और बन नित्री संगति वे बीच का सन्तर-वानुओं की प्रकृति में नहीं निहित है करिन एन ऐतिहासिक अन्तर है; चूंजी और श्रम ने बीच के अउति-रोप के उठने और विवधित होते के त्रम में यह एवं विशिक्षण ऐतिहासिक शाम

रूप में मानवीय किसायीसता की उस बस्तु का जन्मादन होता है। निसमें ि चनन बस्तु की समस्त प्राइक्ति त्वस्तु सामाधिक विधित्यताएँ नग्द (अस्तित-विश्तेन —मृत्यु) हो गाने हैं, निममें कि निती समाधि के प्राइक्ति और सामाधिक युग विसुप्त हो गाँवे हैं (और प्रमान्य समस्त राजनीतिक जीर मानाधिक सम भी किंद्र गो है, जीर एक्ट क्य से विशो भी मानवीय विश्ते ते जनना मन्त्रम मेरी हत्या है, हिसमें कि बहु पत्री अविचार्यक माना बस्त्रा मी प्राइक्ति तथा सामाधिक समिश्यविगयों के चन में भी (अपनी समस्तिक मानवीयों के स्वस्त्रम से पूर्वन्त्रा उपस्तित बसी रहते हुए) सही वर्गी रहती है। चरम सिता पर स्तृत्व से मान्या स्विपारी स्वानी रहते हुए) सही वर्गी रहती है। चरम सिता

[•] पाण्डुनिवि यहाँ शनियनत हो नयी है उन्नार

है। समल मू-सम्पत्ति के विपरीत, उच्चोग; ब्यादि में केवल उस राखे हो दर्गस्पति हुई है जिस पर चल कर [उच्चोग का] जन्म हुआ है और कृषि के का
उनके उस अन्तिविधि का (उद्यादन हुआ है—आपुं) निसक्ति कर से उर्वोश्योग स्पति कि स्वादेश का (उद्यादन हुआ है—आपुं) निसक्ति कर से उर्वोश्योग का विकास हुआ है। यह अन्यन एक विश्वेश प्रकार के काम के कब से—प् स्वादस्य, महत्वपुर्ण, तथा जीवन-व्यायो अन्यत के क्य में—केवत तभी तक स्पत्त कास्य स्वार हुआ है। यह लेक कि उच्चोग (सहरी जीवन) मू-सर्गति (सर्पित-वर्गीय सामस्त्री जीवन) के करूप जीर उच्छे किलाक विकास होता रागे तथा, एकाधिकार, किर्प होल्य-सम् तियम, आदि के क्य में, अपने दिलें है जम मामली स्वस्य को स्वयं मी न्यातार चारण किये रहना है जिनके अर्थ प्रम का अस भी क्रयर से विकले बाला सामाजिक महरव है, सत्तिविक में

स्थान का सब भी महत्व है और जो सभी तह अपनी सलावेरिक है नि बालीता. सर्वातत करने की अवस्था तक, पूरे तीर से स्वय अपने तिए होने होंग अपने तक, भर्मान तसरक अपस दक्षा ने अन्तवाव की अवस्था तक नहीं रहेंग है, कैं। स्वित्त, सभी तक पूर्णतया चुक्त हो ययी पूँची नहीं जाएं । अपने किन्तु नुकत हो गया उद्योग, स्वयं अपने पिए कायन हुआ डॉर्ग, दक्षा चुक्त में यादी बुंजी-से थान के बिल्डास के अवस्थापानी वरितान हैं। हों विरोधी के उत्तर प्रधोग को अधिकत के स्वयंवपानी वरितान हैं। हों

क्या में उसर आते से तत्काल प्रकट ही जाती हैं। इसमें पहले वह (अर्थीपृष्टी

-सनुक) सिष्ठीय काम चरणी तथा परती से उस साम के जिस्से क्षेत्रे पर्धे विजय है जिसे क्षेत्रे पर्धे विजय है जिसे क्षेत्रे पर्धे के अपने कर सेना की जाने के क्ष्य कर कि उस के अपने कर सेना कि जाने के क्ष्य कर कर कि उस के अपने कर के अपने के अपने कर के अपने कर के अपने कर के अपने कर के

सवान का आकार कालकारों के बीच वर्णने वाणी प्रतिकारियत है हैं हैं।

एन प्रकार, तिकसी कालकार की काम के वर्ग में पूजानी रहें हैं हैं

कर में एक बालाक पुरीवर्षित कर चुका है। और सावगी है है स्वर्णक जीवन में मी ऐता ही हो जाये : हार्ष में मंग हुए पूजीर्पित के लिए-वर्णने सालकार के लिए-जूनवारी वन काल, अववा इनका वाला हो बांग, बांग मगरी है। मांचानी कालकार हारा दिया जाये नावा क्रीचीर्सक होताने मारतं की १८४४ को पाय्कुंविरियाँ] [१११ मुखामो का ओद्योगिक मोल-तीन होता है, बयोकि पहले का (आराणी काज-कार का-अनुक) अस्तित्व दूसरे के (मृह्यायों के — अनुक) अस्तित्व की स्वोइति पर ही आपारित होता है किन्तु अपने अस्तित्व के जिल्ल-निल्न होतों, अपने बवानुक्रम (कुल-अनुक) की अस्तित्वरों रसते हुए, मृह्यायों इस वाल को अन्ता है कि मूंनीपति उसका

कल का मुक्त हो गया, बद्तमील, बनाब्य वन गया दास है और स्वयं अपने की भी अब वह एक ऐसे पृंधीपति के रूप में देखता है जिसके लिए इससे सतरा है। यूजीपति भूस्वामी को कल के एक काहिल, क्रूर, स्वाधी स्वामी के रूप में जानता है; बह जानता है कि उसकी प्चीपति बाली हैसियत को वह नुकसान पहचाता है, किन्तु अपने बतंबान समस्य सामाजिक महत्व, अपनी समस्त धन-बौसत तथा अपने समस्त सुल-जानन्द के लिए वह उद्योग का ही ऋणी है; उसे डसमें [भूस्वामी में] मुक्त उद्योग और मुक्त पृंतीका—ऐसी पृंतीका विरोध दिखलायी देता है जो सभी श्राष्ट्रतिक सीमाओं से स्वक्षण्य हो । यह अन्तिवरीय [मूस्वामी और पूजीवित के बीच का] बहुत ही कटू होता है, और उनमें से हर एक बुसरे की असीनशत को स्रोल देता है। उनमे से प्रत्येक कितना रही व बेकार है इसे अच्छी तरह जानने के लिए केवल बन बाढीपों को पद लेना काफ़ी होगा जो अपल सम्पत्ति ने चल सम्पत्ति पर और चल सम्पत्ति ने अपल सम्पत्ति पर किये हैं। मुख्यामी अपने अभिजात वर्गीय जूल-गोत्र पर, अपने सामन्त्री हम्ति-चिन्हों पर, अपने सहमध्यों, अपनी शादी की कविता पर, अपने शैमासवादी स्वभाव पर तथा अपने राजनीतिक महत्व, आदि पर बल देता है, और जब वह सर्थशास्त्र की बात करता है तब केवल कृषि को ही वह उत्पादक मानता है। इसी के साय-साथ, अपने विरोधी को वह एक मनकार, खुटेरे, पर-नित्यक, बोधे-बाच, लालबी, किराबे के टट्टू, बांग्री और ऐसे हृदय और आत्म विट्ठीन व्यक्ति के रूप में विनित करता है जो जन समाज से कटा हुआ है और जिला किसी शर्म-तिहास के उसका सीदा करके उसे बेच देता है, जो प्रतियोगिता को कन्म देता है, उसे बढ़ाता है और उसे सजीता है और, इसी के साथ-साथ, दरिद्रता, और अपरायों को जन्म देता है तथा समस्त सामाधिक बन्धनों को नष्ट कर देता है, जो कि खबदेरती वैसा वसूलने वाला, दलाली करने वाला, दासवृक्ति रसने वाता, विकत्त-पूपडा, वापलूबी करते बाता, ठकते वाला ऐक्ता पक्ता पूर्व है जिसमे न इन्टत-दाबक की मावना है, न तिदांत, न विजता, न कोई गुण और न कोई और भीड़ है। (बन्य लोगों के वाय-वाल क्रिबियोफेंट बगों 🎚 को पदिए जिसकी कॅमील देसमोलीन्स ने अपनी पत्रिका "कांस की क्रांतियां तथा सवान्त""

मार्ख की १०४४ की वार्युकीर्य

रहर]

में मूरी तरह लाल उपेडी है. कॉन विके, मान्सीश्रीले, हॉलेर, नियो, कोडेपार्टेंव तथा सिसमान्दी को भी पढ़िए।)

दूसरी और, उस समझलू, पुराने-शिवलवादी यमंगारची कुते को राहिय औ भी तियो की ही तरह, अपनी जोखों में जांनू जर कर जतताता है है, जा अर्जदास जया का उन्मुमन कर दिया क्या था तब एक साम ने हिन हता? इस बान ने इन्तर कर दिया था कि जाते के बढ़ अधिकात वर्ष के तलाती? वहीं रहेगा । जरहस योज्द के देशमतिलुर्ण दिशासको को भी रहिए दिशे दिगोलना यह है कि वे एक शान के लिए भी [...] (वहा हुत कर देश सा सकते) एक अपकरचे देशनिक से समानील, निम्ने-नुर्वीवारी "वर के के" सा पारान, यह पित शिविज को नहीं तिलांजिय ने सकते; इस्सू, समें कार्य, युद्ध हस्तरा वहे रहते हैं। इस अर्जिट से में व्यंत हुत्य के अर्जन समीर पहुंचा दिशा है। — समझ हारा विश्व वार्यी क्यों हिस्स के प्रान्ति के स्थान हुत्य के अर्जन

ही है; लोगों की अवाज्ञित आवश्यकताओं के स्थान वर सुसम्ब अवश्यकताओं ती प्रतिष्ठाकर दी है, और उनकी सम्पूर्तिके सामन जुटादिये है। इसी के गाय-साथ, वह यह भी कहती है कि भूस्वामी—यह निठल्ला, पराजीबी, गल्से का नाफासोर-जनता की बुनियादी आवश्यकताओं की कीमत बढ़ा देता है और, इस तरह, उत्पादकता ने वृद्धि किये विवा ही, पूँबीपति की अखदूरी में वृद्धि करने के लिए निवक कर देता है, (और) इस तरह, राष्ट्र की वार्षिक आय [की बृद्धि को], पूजी के सनय को, और इसलिए लोगो के लिए काम और देश के लिए भन-सम्पदा को जुटाने की सम्भावना के मार्ग मे रोडे अटकाता है; अन्त-तोगावा वह इस सम्भावना को ही समाप्त कर देता है जिससे कि एक आरम ह्याम की स्थिति पैदा हो जाती है— और वह, उसके लिए रस्ती भर भी कुछ। किये दिना तथा लयने सामन्ती विदेशों को खराभी कम किये हुए, साम्रुनिक सम्यता के प्रायेक्त फायदे का पराजीवी हथ से उपमीय करता है। अन्त मे, वह-जिसके लिए भीन का जीतना-बोला और भीन स्वय साथ उस उपये के एक स्रोत केरूप में ही अस्तित्व रक्षते हैं जो उसे मुफ्त में एक भेंट केरूप में मिल जाता है-बरा अपने शिकमी काश्तकार के ऊपर एक नखर डाले और फिर बतलाये कि नया वह खुद एक पक्का, अपना मसलब सिञ्ज करने वाला, धर्त, यदमाग नहीं है जो अपने दिल में और बास्तविक जीवन में भी बहुत दिनों से बुक्त उद्योग और आंशन्दरायी व्यापार वे साथ सन्वन्ध रखता जाया है-ऐतिहासिक सन्धरणों तथा नैतिक अयवा राजनीतिक सक्ष्यों के शिवय में चाहे वह कितना ही शिरीध और कितनी ही बक्याम नवो न करता रहा हो । अपने की सही ठहराने के निए हर वह चीक दिसे वास्तव में वह पेश कर सकता है देवल समीन पर खेती करने बाले कारतकार (गुजीपनि और मजदूरी) के ही सम्बन्ध में सच है जिसका कि मस्वामी बरममल दुरमन है। इस माति, अपने निरुद्ध वह स्तय गवाही देखा है। [चल-सम्परित दावा करती है कि] पूंत्री के बिना असम्परित मृत, निकम्मी चीब होती है, कि उसकी (पूँती की-अतु०)सम्यतापूर्ण विजय ने इस बात की सीम निकाला है कि मानवीय थम मृत वस्तु के बजाव वन-सम्पदा का स्रोत है और उमे उसका स्रोत बना दिया है। दिशिए : पॉल लुई, कृरिये, नेक्ट-साइमन, गैनिल्ट, रिकाडो, मिल, शेवरलीच तथा देशनुत् द' हेसी, और मिचेल गेवालियर।)

विनाम के बाग्तविक कथ के पत्तस्वका (इसी बगह इसे जोहना होगा), मुख्यामों के करर क्षेत्रविक की, वर्षामु व्यक्तितित, व्यक्तित्व कि तस्त्री सम्पति के अप्तर दिक्तित निश्ची सम्पति की-व्यक्तियाँच। विवक्त हो बाती है-टीक दशी गरह वित्त तरह कि, बाल तीर से, व्यक्तियत्व को तिक्तनत्वा के उत्तर; सुनी,

मानसं की १८४४ की पाधरितिक

111 Y11

सचेत नीचता की खित्री, चेतना-विहीन नीचता के ऊपर: धर्मात्रमां की 🗗 मुविधा-प्रियता के ऊपर; ज्ञानोहीप्ति के घोषित रूप से अज्ञान, बनुर रू स्वार्य की अन्यविश्वास के स्थानीय, सांसारिक दृष्टि से होशियार, सम्पति निटल्ले और मूखंतापूर्ण निज-स्वायं के कपर; तथा क्षये की निजी हमाँउ है अत्य स्वरूपो के ऊपर विजय होना अवश्यस्मानी होता है।

वे राज्य जिन्हें पूर्ण रूप से विकसित मुक्त उद्योग में पूर्ण हप से ^{दिई र}ी गुढ नैतिकता तथा पूर्ण रूप से विकसित जन-हित्वेपी व्यापार में हनरा है हा दिसलायी देता है, भूसम्पत्ति के पंजीकरण की प्रक्रिया की रोक्याब करने कोशिश करते हैं, सेकिन उन्हें सफलता नहीं मिलती :

पूँती ने जू-सम्पत्ति इस बात में जिल्ल होती है कि वह ऐसी हिर्ग सम्परित-पूर्ती-होती है जो अब भी स्थानीय तथा राजनीतिक विदेश है है होती है; वह ऐसी पूँजी होती है जो दुनिया के साथ अपने फँसाव से बरी ही सपने को मुक्त नहीं कर पायो है और अपने अनुसन कोई एर नहीं हुई हर है—यह ऐसी पूँजी है जो अभी तक पूर्ण क्य से विकसति नहीं हुई है। हाँ

विशव-सृद्धि (cosmogony) के कम में, शावश्यक है कि, यह अपने अमून, वर्ष श्च स्वन्य की प्राप्त कर से । निजी-सम्पत्ति के परित्र की अधिव्यक्ति थम, पूँजी, तथा इन होती है बीच वे सम्बन्धों के माध्यम से होती है। इन संघटकों की बिन बड़िया

मुजरना होता है वह इस प्रकार है : प्रथम : विना मध्यस्थता के या शाध्यस्थता के मध्यम हैं होते रुषमा दी सदस्या ।

पूर्णा और श्रम साश्स्म से प्रतायद्व होते हैं। फिर, बर्गा के सार्थ पुष्य ही जाते हैं, वे एक दूसरे का सखारात्यक क्य में विकास नेवा बर्पार करते रहते हैं।

[पूनरे] दोनों के बीच विरोध की अवस्था-विसमें वे एक सि करने में बिनय रखते हैं। महरूर बानता है कि पूर्वीपरि सर्व उसरी हैं। सरने में बिनय रखते हैं। महरूर बानता है कि पूर्वीपरि सर्व उसरी हैं

हीनता है, भीर यही बात उन्हें कप से सही है : प्रायेष हुन्हें से हमने बहुन्त का बमार्वेड हरण वर नेता चाहता है। [शीलरे 1] अप्रेय के स्वय के विशोध की अध्यक्ष । वृंती मा वृंति मा

थम । पूरी के कर में बह क्यार्थ कुंबी तथा उत्तरे ब्याम में विवर्त हैं है ्र न्यव मुझा तथा उत्तर क्याल में १९४७ है। स्रीर यह बदार जिन स्थाल कोन जुवाचे में (दिमक हो सामा है नाहुँ) पूरे तौर से बिल बढ़ जाता है। बह अबदूर बसें की घोषी में पहुंच जाता है; और मबदूर पूर्णपति बत जाता है (किन्तु ऐसा केवत अपबाद रूप में ही होता है)। धम पूँगी की एक जावगण्डता—यहकी सामत। इस प्रकार, धम की मबदूरी—पूँगी की तुर्णानी होती है। धम परमं पम से जाता अस की सबदूरी में विमक्त हो जाता है। मबदूर संबंध एक पूँगी, एक माता। पारम्परिक मंत्रविदीयों की उपकर। 1 1 281

[११५

मावसं की १८४४ की वाण्डलिपियाँ]

• [तीसरी पान्सुनिरि'^{*}]

[निजी सम्पत्ति और ध्रम। राजनीतिक अर्थशास्त्र निजी सम्पत्ति बी गतिशीलता की एक उत्पत्ति के रूप में]

ारे। भाग १६० के सम्बन्ध में । निजी सम्बर्धित का—स्वय करने निर्धे जिल्पासीक्सा के उप में, कर्सा (Subject) के स्वयं में, व्यक्ति के उप में, सिं सम्बर्धित का—आरम-सांधी सार (Subjective essence) ध्रम है। अन्यर्ग में बात स्वयः है कि केबन उसी राजनीविक वर्षधास्त्र को जी अम को अपना ग्रेंग की बातर की मान एक स्थिति नहीं वानता—दसी राजनीविक अर्थवार के स्वीकार किया जाना है: एक ओर सी निजी-अपनित की बास्तीवक कर्षधार्थ (बहान) तथा जाना है: एक ओर सी निजी-अपनित की बास्तीवक कर्षधार्थ (बहान) सम्बर्धित की स्वीविक स्वीविक्ता (Movement) की व्यत्ति के इन्हें (बहान) सम्बर्धित की स्वीविक स्वीविक्ता है को चेत्रसा सं वर्ष्य अपने शिव् का नहीं समी है, आधुनिक उद्योग (की सब्ब स-अपुं) स्व बन वर्षी है। आधुनिक बद्योग की उत्पत्ति के रूप से हात्र और जुवारी और, एक ऐसी मीड के रूप से नियम आधुनिक उद्योग की वर्षाति की पेत्रसा सं रूप सार्थ होती मीड के रूप से नियम आधुनिक प्रदोश से वर्षाति और उपनि क्षास को सीर्याविंग क्या से नियम आधुनिक स्वीव में तीन एक सार्थ स्वारा विषय है ।

भतः, इस प्रयुद्ध राजनीतिक वर्षमास्य को, विसने—निजी-सार्गात है अन्दर-पन-साराद के आस्ताससी कोर (Subjective essence) हो हैं निकाला है, मुद्रा समा सामित्य प्रणानी के अनुवादी, यो निजी सन्तरी हो मन्द्राकों के दिश्य में बाझे अबाद एक समुख्य की व्यापते हैं, यह सुनासी-((Cushist), कृद्दर हंसाई-समंबादी (Catholics)समने हैं। बताएर, ऐरेंस

मही दूसरी पाण्डुलिंदि के लुप्त हो गये माण की हवाला दियां वा रहा है। ---सा

ावर्त की १०४४ की पान्डुलिपियों] [११७

। एइस स्मिय को अब राजनीतिक अर्थशास्त्र कालूबर कहा या तत्र उन्हींने तिक ही बात कही थी। जिस तरह सुधर धर्म को, धद्धा को—बाह्य संसार का ति-सत्व मानते व और, इसलिए, कट्टर ईसाई-धर्म के मूर्ति पूजाबाद का विरोध हरते थे—जिस तरह वामिनता को मनुष्य का आन्तरिक तत्व बनाकर उन्होंने बाह्य पामिकताको स्थानच्युत कर दियाया, जिस बरह पादरी को साधारण प्रादमियों के दिलों में बैठाकर उन्होंने सामारण बादयी से बाहर के पादरियों का नेत्रेष कर दिया था, उसी तरह की बात धन-सम्पदा (wealth) के सम्बन्ध में , धन-सन्पद्ध का एक ऐसी ऐतिहासिक चीच के रूप में जी मनुष्य से बाहर बौर उससे स्वलन्त्र है और, इसलिए, जो एक ऐसी चींच है जिसे केवल आहरी क्षण में मुरक्षित रक्षा जाना तथा स्थापित किया जाना है—अस्त कर दिया गया है, अर्थानु, निजी-सम्पत्ति को मनुष्य के जन्दर स्थापित करके और स्थम मनुष्य को उसके मार के रूप मे स्वीकार करके, यन-सम्पदा की इस बाह्य, सस्तिश्क-विश्वीत बस्तुगतला (external, mindless Objectivity) का बान कर दिया गया है। बिन्तु, इसके फलस्वरूप मनुष्य को निजी सम्पत्ति की परिश्वि के अन्दर सीच से बाया गया है, टीक उसी तरह जिस तरह कि सूचर ने उसे बर्म की परिधि के अन्दर पहुंचा दिया था। यनुष्य को मान्यता प्रदान करने के बहाने यह राजनीतिक अर्थशास्त्र जिमका सिद्धान्त धम है, मनुष्य की अस्वीकृति (मण्डन-मन्०) को उस्टे उनके ताकिक परिणाम तक पहुंचा देना है, बयोंकि स्थय मनुष्य का बाह्य सम्बन्ध निजी-सम्पतिन के बाह्य सन्। के साध अब तनाव का नहीं पह जाता, बहिन अब वह स्वयं निजी-सम्पत्ति का तनावपण लक्ष्य वन गमा है। पर्ने स्वय अपने से बाह्य होने की---मनुष्य के वान्नविक बाह्यीकरण (externalisation) बी-जी किया थी वह शाब बाह्यीवरण की किया, परशीयकरण भी प्रतिया बन नवी है।

ऐना साभाव होता है कि यह शबनीतिक अवंशास्त्र सन्दर्भ ही (उसकी सन्दर्भ हो) सामन (सिम्सीप्ति-स्तृत) के सिंध स्वाद स्व

रेबिए: फेडरिक एंगेन्स की एकता, "राजनेतिक अर्थशान्त्र की सातोचना की क्यरेका" (इस पुरनत के शरितिस्ट थे) । न्सन्त्रः

हिंद] वालं की हरपर डो वाप्तिंती जो कि प्रतिक धनिवान तो ता वालं की हरपर डो वाप्तिंती क्यांकित धनिवान ता वालंगिक कर है उनके स्थान नहें सह वालंगिक स्थानना एक मान रास्त्रीतिक, एक मान वालंगी मिनना, एक मान नी ता ता रिमान कर मान के कर में कर देगी है। बता तह काशों के उतार कर देश देश मान प्रतिकार के अधिम जम में यह वाकंग्र के अपने दल बनारे को उतार कर देश देश मान पूर्ण मानव देशी कर में मानने भा जाय। और - हव निवान के प्राप्ता कि तासक मान की स्थान में प्रतिकार के प्राप्ता कि तासक कर काशिया के विवाद के बीट, हवींगि, भी प्रतिकार कि वासक काशी देशों के विवाद कर के विवाद के काशों स्थान काशिया की कि प्रतिकार कि वासक के कि मान मान कि तासक कि काशों मान कि प्रतिकार कि तासक के कि मान मान कि तासक कि तासक के मान मान कि तासक के कि मान मान कि तासक के कि मान मान कि तासक के मान मान कि तासक के कि तासक के कि तासक कि तासक के कि मान मान कि तासक के कि तासक कि ता कि तासक कि तासक कि ता कि तासक कि तासक कि ता कि तासक कि ता कि ता कि ता कि

आर भा आपक साझता से तथा और भी आर्थिक प्रमानत क्या से कर्मनाथ्या एक प्रकार साहता के कर में स्थिति करके; (और) उस दूरते, हैं निंद पृष्टिकोण के विषयीन, यह सिंग्ड करके कि इस विद्वाल का अनीतं स्वस्थ सामक विरोधी है-वह ठीक ऐसा ही करता है। इसने वैक्सान पर निर्मोध्यान की उस अनित्य, वैद्यालिक, प्राकृतिक विद्याल की उस अनित्य, वैद्यालक, प्राकृतिक विद्याल की स्वस्था के उस कीते पर काष्ट्रीयाल प्रकार करके जो धम की इंग्डर्सन्स किंग्रियाल करके जो धम की इंग्डर्सन्स किंग्रियाल करके जो धम की इंग्डर्सन्स किंग्रियाल कर स्वस्था के उस कीत पर काष्ट्रीय कर स्वस्था की स्वस्थान कर स्वस्थान कर स्वस्थान की स्वस्थान स्वस्थान स्वस्थान की स्वस्थान स्वस्

अभिन्यिक्त पर, जस अभिन्यक्ति पर शांधातिक महार करके, वो पूर्णवा नार्षि कर प्रकृत कर चुकी है और, दसलिए, रावनीतिक सर्वेयात्त्र का सामना करें हैं असमर्थ है। गयी है—जाने ठीक ऐसा किया है। (दिवारों की दिवारा-आपी) सिम्म से हों ते कर रावनीतिक में साम से सामना देवा कर रावनीतिक में सामने के सामना देवा क्या स्वयं (сунісыя) में न केवल सारेस कर है हैं कारण अधिक मुद्दे हुई है कि जिन लोगों के एकदव सासिद में नाम निर्दे पर्वे कारण में सामने सामना के मान के मान के मान के सामना कर सामना के सामना करना करता कर सामना करता करता कर सामना कर सामना के सामना के सामना कर सामना कर सामना कर सामना कर सामना कर सामना कर सामना के सामना के सामना कर सामना कर सामना कर सामना कर सामना कर सामना के सामना कर सा

सकारात्मक अर्थ में भी निरम्तर तथा तथेत क्य से कही अधिक आगे वह गये हैं। किन्तु, ऐसा उपहोंने केसन इसलिए किया है कि उनके दिवान का विकाम अधिक सुर्वेगत तथा सच्चे रूप में हो रहा है। निवी-सम्मति को उसके सिन्य रूप में वे चूर्तिक कर्ता (subject) कार्यात है और, इस प्रकार, ताथ हो साथ, नृत्य की मूल-ताद (essence) से—तथा हवी के साथ मनुत्य को एक हैं। तारिक्कता से मूल-ताद में परिणय कर देते हैं, इसलिए वास्तरिक्ता का बर-

को मूच-ताल (essence) ये—तावा हभी के खाय बनुध्व को एक हैं? तारियकता से मूच-ताल ये परिलात कर देते हैं, इसलिए बास्तरियला का का विरोप उत अर्जिदिशोधी सत्ता के खाय पूरे तीर के मेल बा बाता है कि तार्ने पिढाल के रूप में वे स्थीवार करते हैं। उसका सामन करने की बात हो हैं? रही, बयोग-पायों का विदीणें 1121 संसार जल्दे उनके क्षाम-विदारित (^{10ptb} प्रावसंकी १०४४ की वाण्डुलिपियाँ] [११९ ted) सिद्धान्त की पृथ्टि ही करता है। उनका सिद्धान्त, वास्विर तो, इस विदा-

ted) शिद्धान्त की पुष्टि ही करती है। उनका सिद्धान्त, बाग्नर ता, इत प्रया-रच का ही सिद्धान्त है।

द्वार कुप्सने का क्रिजिबोर्नेटी॰ हिद्यान्त वाणिनिक व्यवस्या (mercantile system) से एस मिन स्वि को बोर बजि की वक्त कर है का कार स्वार के तर है। किसियोर्नेट का वर्ष क्षाण्डिक करनावानी से पीनेतीय यह होता है कि बातन्ती सानीत विवर्तित हो नवी है, परन्तु ठीक दुखीतिए उपका सर्प सीपेनीये यह भी होता है कि उपका (बायन्ती सम्पत्ति का-अनु) आधिक क्यान्तरण (metamorphosis), तथा पुनरवानित (resonation) हो गया है—सत्तर केवार हतता हो है कि उचकी पाया अब कानन्ती न एकर खार्किक हो नवी है। तारा यन चून्य बोर सेती (इर्जिंव) में विवार्तित हो गया है। सुनि

गारी है। तारा पत्र चूर्णक भीर केती (इस्त) में दिस्माबित हो गया है। भूमि सभी तक यूको नहीं सनी: वह सब भी उनके सदितार की एक ऐसी दिसोंत दिया बनी हुई है—दिसकों वेचका, कहा काता है कि, उसकी प्रकृतिक, विद्या-स्ता में निहित्त है तथा उसकों उसकी स्वीत है हो हो है। परण्य पूर्णि एक सामाग्य प्राप्तिक तक है और गांविज्यक व्यवस्था वन के महित्तव को केता कृत्युक्त बातु के ही पत्र में स्वीवज्ञ प्याप्ति है। एक शांति, प्रकृति की वेचन

में क्रासर्थसं चन की बस्तु (object) वे—उनके हक्य (matter) वे— क्षिप्तस्य माना में सार्वकोशिक्षणा की दिवसि प्राप्त कर की है, बचीरि क्रहित के रूप में भी सारकालिक व्यानुतात कर से बहु चन होंगी है। और सनुष्य के निष् भूति का मिसला केवल अस के ही जायका न, क्षित के ही बायब ने होता है।

फिजियोफ्ट : ये १८ मी सताब्दी के मू-बर्पमास्त्री या प्रवृतिकारी ये जिनका विद्यान यह मा कि मूर्जि और वृद्धि हो मन के स्तीन हैं ।—स॰

 मानसं की १८४४ की वास्तिस्थि 124]

अपेशा प्रश्नुति से ही सथिक होती है। भूमि को इस सिद्धान्त के अन्तर्दन वर मे मनुष्य में स्वतन्त्र, प्रश्नि के एक घटना-प्रवाह के व्याम बाह्य किया जाता है-

पूँजी के, अर्थात् स्थम अस के एक पश्च के रूप में नहीं । उस्टे, सम स्वयं ही पूरि का एक पक्ष प्रतीत होता है। परस्तु चृक्ति पूराने बाह्य धन की, केवन एक वन् में स्प में अस्तित्व रावने वाते धन की, अन्व-श्रद्धा (felishism) की एक

अत्यम्त सरल प्राकृतिक तत्व का रूप दे दिया गया है, और विक टमके पूर-तत्व को बाहे केवल आशिक रूप से और एक विशिष्ट स्वरूप में ही ही-

उसके आस्मिनिय्ठ अस्तित्व के अन्तर्गत मान लिया नया है, इस्तिए धर्व के सामान्य प्रकृति (general nature) को स्पष्ट करने की दिशा में और, इनी लिए, श्रम को उसकी सम्पूर्ण निरपेसता (total absoluteness) में (बर्प, उसकी अमूतता में) सिद्धान्त के रूप में प्रतिष्टित करने की दिशा में आवार

मप्रिम श्रवम उठा लिया गया है। मू-अर्थशास्त्र (फ्रिजियोकेसी) के विष्ट हो किया जाता है कि, आधिक दृष्टिकोण से-अर्थात्, एकमात्र तर्कमिड दृष्टिकेन से — कृषि किमी भी अन्य उद्योग से भिन्त नहीं हे ती; और इसलिए वन क

मूल-तत्व किसी एक विशिष्ट तत्त्व के साथ सम्बद्ध थम का कोई निदी (specific) रूप—व्यम का नोई निधार अवस्य रूप—नहीं होना, दर्ति सामान्य थम (labour in gereraj) ही होता है। थम को घन का मूल तत्व थें।पित करके मू-अर्थशास्त्र (रिवित्रोर्देगी)

विशिष्ट, बाह्य, मात्र बस्तुनिष्ठ (objective) यत के अस्तित्व से इनार करता है। किन्तु भू-अर्थबास्त्र (किविशोकेसी) की दिप्ट से अस सर्वप्रदर्ग हैं सम्पत्ति का ही केवल आत्म-निष्ठ सुनतस्व (subjective essence) होना है। (इसका उस किश्म की सम्पत्ति से वह फ़र्क करता है ओ ऐतिहासिक तीर है प्रमुख तथा माग्यता-प्राप्त रूप में वाविभृत हुई है।) वह भू-सम्पति की है परकोयकृत भनुष्य [allenated man] में रुपान्तरित कर देता है । उसके सामनी

चरित्र को बहुकेयल यह कह कर ही समाप्त कर देशा है कि उन्ना मूक्तन ज्योग (कृपि) है। परन्तु उद्योग की दुनिया को यह कह कर अंगोकार अर नेत है कि कृषि ही एकमात्र उद्योग है। स्पट्ट है कि उद्योग के अप्रस्मित्वड सूसतरक को (भू-सम्पत्ति 🖩 विस् उद्योग की, अर्थान्, उद्योग द्वारा स्वयं अपने की उद्योग के रूप में गठित कर में की बात को) यदि अब हुदययम कर लिया गया है, तो इस मूल-तस्व के अपर

उमका विरोधी सत्व भी समाविष्ट हैं । क्योंकि, उद्योग जिस प्रकार उन्पूर्णित कर दी गयी भू-सम्पत्ति को अपने अन्दर समाविष्ट कर लेता है, उसी प्रकार उद्दोव का आत्मनिष्ठ मूल-तरन नी भू-सम्परित के बारवनिष्ठ बूलदर्शन को अपने अन्दर एकोमत कर लेता है।

त्रिव तरह कि मून्यमंति नियो सम्मति का प्रथम कर होती है, जोर उपोम सुरून्तुम में उनके मुकासने में देविहासिक कर से सम्मति की नाम एक सिक्ष पहरम के एम मे—सम्बद्धा, कहना चाहिए कि, मून्यमंति के मुत्ति-प्रस्ता सात के कर से—स्वानुस्त साता है, औक वयो तरह विश्वी सम्मति के सात्सनिष्क मून्यनाव के, सम्म के, नेवानिक विश्लेषण के कम में यह प्रक्रिया भी समनी मून्यमुनि करती है। भाग का सर्वप्रथम देवना कृति यस (क्ष्ताच्याधान) Labour) के कम में सायुर्विव होशा है। किन्तु दिव स्पर्न के सह सामान्य सन्न (labour) सहाताना) के कम में सम्मत्तारत कर सेना है।

11३। सारा थन लोडोनिक चन, यम ना थन बन नया है; जीर उद्योग प्रशी प्रशा नित्यानित (विचा वा चुना-लानुः) यम होता है दिस प्रकार कि कारकाने (चंदररे) की व्यवस्था उद्योग का, नयांत्, यम ना, विद्योग्नत (perfected) नुग-ताल होने हैं, तथा लोडोनिक यूनी विजो सन्तरीत का नित्यारित कस्तुनात प्रचण होनी हैं।

मब हम देख मायठे हैं कि ठीक इसी बिन्तु पर रिस्त जनार निश्री सम्पत्ति सनुष्य के क्रपर अपने ज्ञमुख की पूरे लीट ने स्थापनर वर लेती है और, अपने समें-सामाग्य कप में, एक ऐनिहासिक दिश्व-महित बन जाती है।

निजी सम्पत्ति धौर कम्युनिक्स

को जब नक ध्या और चूंबी ने विशेष वे क्यां म नहीं अनवा जाता तब तक का एक बरून बिरोध ही बना रहता है, ऐसा तिशे कि उनने स्थिय संसर्ग में उनने जानती क्वांचे के मान नहीं हुरबयन बिना बराई, एक अंतरियोध में क्यां में जाती प्रकार नथा है। इस अबस कर में हो निजी आयोत का उन्हें दिवास हुए बिना ही (बाधीय योग, कुर्मी, बार्डि की सराई) वह सरने में अभिमात कर समाने है। सभी वक ऐसा नहीं आयातिस होता कि उपयो आयो

प्रक ३९॰ वे सम्बन्ध में । सम्बन्धि के अज्ञाब तथा शब्दांश वे बीच के विरोध

100

यही पूत्ररी पाण्युनिषि के मुख्य बाब की ओर सक्षेत्र किया नथा है।---संक

मानम् की १८४४ की वास्तिती

t 2 - 1 अपेशा प्रश्नि में ही बाधक होती है । मुमि को इस विदान्त के बनारंत वर में ममुख्य में स्वतन्त्र, प्रकृति के एक घटना-प्रवाह के रूप में बाहब किया नाता है-पूर्वी के, अर्थान् स्वय श्रम के एक पढ़ा के रूप में नहीं । उस्टे, धम स्वय हो पूर्व का एक पक्ष प्रतीत होता है। परम्यू चूंकि पुराने बाह्य घन की, वेदन एक स्प

क कप में बस्तित्व रखने वाले बन की, अन्य-प्रदा (feishism) कीर् अस्यन्त भरत प्राकृतिक तस्त्व का रूप दे दिवा गया है, और बृंकि उसके मून ताल को चाह केवल जातिक रूप से और एक विशिष्ट स्वरूप में ही हैं।

उनके आरमनिष्ट अस्तिस्य के अन्तर्गत मान लिया गया है, इसनिए वर है सामान्य प्रकृति (general nature) को स्पष्ट करने की दिशा में और, मी निए, अस की उसकी सम्पूर्ण निरपेशता (total absoluteness) में (प्रकी जनको अमूनना में) विद्यान्त के रूप में प्रतिस्टित करने की दिशा में आवार अधिम क्रदम उठा लिया नवा है। मू-अर्थशास्त्र (फिजियोकेसी) के दिस्त र विया जाता है कि, साविक दुष्टिकाण से-सर्थात्, एकमात्र तर्कनिक पृष्टिमें मे-कृषि रिमी भी अन्य उद्योग से भिन्त नहीं होती; और इमनिए वर्न ह मूल-संख्य विशो एक विधिष्ट तन्त्र के लाब सम्बद्ध धर्म का कोई हिर्दी (specific) मय-श्रम का कोई विकार प्रकाश्य कप-नहीं होता, वर्तन

सामाय प्रम (inbour in gereraj) ही होता है। थम को घन का भूल तत्व भी यित कश्के भू-अर्थशास्त्र (रिविडी है) विशिष्ट, बहुब, मात्र बहुनुतिच्छ (objective) यन के मिलान में दिन बरता है । किन्तु भू-अवंशान्य (किश्विश्रीकेशी) वी वृद्धि से अस संदेशने ! राणानि वाही देवन आसम-विरद मूलताव (subjective essence) रेम (इसका उन विश्व की अव्यक्ति में यह क्रक करता है जो ऐनिहानिक क्षेत्र प्रमुख तथा मान्यवान्यात्म कर से आविश्वत हुई है।) वह भूनगरित हो

परकोशकृत समृत्या शास्त्र का का मान्या हुई है। वह सुनागा परकोशकृत समृत्या (alleasted man) से लगामिति वह हेना है। पुनहें हुवा परिच को अर केता ्र नामुख्य नामामाध्य सामानु संपानाश्य कर देना है। उपने प्रतित्व कर देना है। उपने प्रतित्व कर देना है कि वनका क्षित्र कर देना है कि वनका क्ष्मित्र कर देना है कि वनका क्ष्मित्र कर देना है कि वनका क्ष्मित्र कर देना है कि चर्चाव (इपि) है। परान्तु एस्रोत की दुनिया की यह कह कर भी बार ही है। है कि करूर-रें-है कि क्षि ही एकसाब प्रधीन है। स्पट है कि उद्योग के आत्मानिस्ट मूमनामा को (मूनार्गान है (ग) प्राप्त करण के आस्मानक मुक्तनक की (मूनारात के हैं) जयोग की, अवन्ति उद्योग द्वारा क्या अपने की उद्योग के कह में गरित की हैं। की बाद को 5 लॉन

की बात को) बदि अब हुद्यम्य कर निया नया है, तो दन मून तर्न है है। की बात को) बदि अब हुद्यम्य कर निया नया है, तो दन मून तर्न है है। प्रमुख रिक्टेस्ट कर किया प्रमुख है । एक क्षेत्रपत्रम्भ कर निया स्था है, तो इस सूत्र रूप के प्रमुख है। प्रमुख हिरोपी साथ भी समाविष्ट है । स्थोपि, वर्षात्र हिस प्रदर्श के हैं, अर हो सूरी क्षान्त्रमान च ना नमावण्ड है। वर्षीय, उद्योग जिन इसर हैं। दो नमी जूनमति को अपन अन्दर सर्वादिष्ट कर लेगा है, उदी इसी पूर्व का आस्मिनिष्ठ मूल-तरन भी जू-सम्पत्ति के बारपनिष्ठ मूनतरन की बदने अन्तर एकीमत कर लेता है।

जिस तरह कि यू-सम्मांच निजी सम्मत्ति का अध्यम कव होती है, और खरीष पुरूत्युक में उनके पुक्रकरों में दिविहासिक कर से सम्मत्ति की साथ एक विदेश किरम के रण मे—अवस्था, कहना चाहिए कि, यू-सम्मत्ति के मुनित-मारा सात के रण मे—आमुख आरात है, औक उत्ती राष्ट्र विजी सम्मत्ति के सात्मनिक मूल-मार्च के, क्या के, नैवानिक विश्लेषण के क्या में बहु प्रक्रिया भी अपनी पुनावृत्ति करती है। अस्य का सर्वेत्रयम नेवल कृष्टि आम (Apricultural Labour) के रूप में सायुनीत होता है; किन्तु फिर अपने को वह सामान्य अस abour in general) के रूप में प्रस्तानित कर तैया है।

॥३। शारा धन कोशोषिक चन, यम का चन बन गया है, और उद्योग सी प्रकार नित्यादित (निया जा चुका-जपु॰) थम होता है किस प्रकार कि तस्त्रात (कैसरी) की व्यवस्था उत्योग का, अवर्षन्, यम का, निर्वाहन perfected) मुग-ताब्य होती है, सचा औशोजिक पुनी निजी समानि का स्थापित सत्यान स्वरूष होती है।

सब हम देख सकते हैं कि ठीक हती बिन्तु पर किस सकार निश्री सम्पत्ति।
पुरुष के ऊपर अपने प्रमुख की पुरे तौर ते स्थापना कर लेती है और, अपने
वि-सामान्य कर में, एक ऐतिहासिक विवय-यनित बन बाती है।

्निजी सम्पत्ति धौर कम्युनिज्म

पुष्ठ १९ के सामान्य थे। साथित के समाक तथा सम्याति के बीच के विरोध स्त्री अब तक तक धाम शेर सूंबी के विरोध के रूप में तहें प्रमुद्धा त्याता दह तक नहुं एक सम्याद तियों भी निवा दहता है, ऐसा निवा कि उनके तिया संतरी में, यांगे साथतीरक रिम्में के माण महीं हुर्र्यायम किया गया है, एक अंतिवरीध के रूप में नहीं सम्याद गया है। इस प्रवण्य करें सो निजी सम्यात का उच्च किता मुद्दी हुर्यायम किया मुद्दी हुर्यायम किया गया है, एक अंतिवरीध के रूप में नहीं सम्याद कर उच्च अपने में भी किता हुए चिना ही (साधीन रोस, नुकी, नादि की तरह) वह अपने में भी निवास कर सकता है। सभी तक ऐसा नहीं सम्याति होता कि उच्चति स्त्रा स्वर्ण निजी सम्याति ने दी वी है। विन्यू ध्या, (यो कि-अनुः) माम्यति से

[•] यहाँ दूसरी पान्डुलिपि के लुप्त बंध की बोर संवेत किया गया है।--संव

१२२] [मानर्से की १८४४ की पाण्डुनिरियों

-वित्तम रूप में निजी समात्ति का बात्मनिष्ठ सार है, नवा पूँबी, (हो हि-बहुँग) धन से वित्तम रूप में वस्तुगत खब (objective labour) है—निनकर, उन्हें

अनिविरोध की विकस्तित अवस्था में, निजी सम्पत्ति बर बादे है—एकिर (उनके सीथ-अनु•) एक गतिशील ऐसा सम्कथ कायम हो जाता है जो हैसे वे उसे इकेतता हुआ उसके समाधान (विपटन-अनु•) की रिका में ने बाता है।

जस दकतता हुआ उसक समाधान [स्वयदन-अनुक] को दिला म न बाका है।
जही पुठ के सम्बन्ध में। आराम-पृथवक्तप (self-estinagement) में
अनुमवातीताता (transcendence) भी जाम-पृथवक्तप के ही मार्ग का बर्गुसरण करनी है। किसो सम्बन्धि के सम्बन्ध में स्वृत्ते उसके वहन्तुता नम के ही
स्वर्ता में विचार विचार हो—फिल्मु दकके वावनुद उसका सारताव वन में
ही माना जाता है। दखीलए उसके जस्तित्व का रूप मूं भी होगा है दिक्का हि
ही माना जाता है। दखीलए उसके जस्तित्व का रूप मूं भी होगा है दिक्का हि
ही माना जाता है। दखीलए उसके जस्तित्व का रूप मूं भी होगा है दिक्का है
ही माना जाता है। उसकित किया जाना है। अवचा फिर, धन के हु
हि सार के स्वान्ध (अप्रीट्ट) अस को —िननी सम्बन्ध की तोई दिकरों,
और दस्तिए समूत्रत (अप्रीट्ट) अस को —िननी सम्बन्ध की तोई दिकरों,
को तथा मृत्यूची से पृथक उसके सित्ताव का सोत समझा जाता है। उसहिंग
के लिए, कृरिसे को से सीनिए, जो कि डिजियोंकेटों (३-दी स्तावधी के मून्य
गारिक्यों-अनुक) की हो भीति, क्षेतिहर अस (astroculum labou)
को दुर भी काम से कम सारहाँ दिवस का धन से वारती है, वर्षाके, सत्ते दिवारी,
केर-साहमन करने हैं कि उनका शास आवारी से मार्थ है और, इसी कार, ही

यह कामना करते हैं कि उद्योगगतियां का एकामिसक मातन हो तथा मन्द्रा की समा समा मन्द्रा की समा मन्द्रा की समा समा मन्द्रा की समा समा मन्द्रा की सम मन्द्रा की सम मन्द्रा की सम मन्द्रा की सम

यह जिया दिवाह (ओ कि असंदिग्य रूप से एकान्तिक निजी सम्पति का हो एक इत है) के विरुद्ध स्त्रियों के समुदाय की पेश करने के उस पाशविक रूप में भ्यक्त होती है जिसमे कि रुपी सामुदाधिक तथा सबकी सिलाजुली (common) सम्पत्ति का एक अभ वन जाती है। कहा जाता है कि श्रियों की सामहिक सन्पत्ति सनाने की यह धारणा इस अभी तक लवंबा मोड़े (अपरिस्तृत-अतु.) नवा विचार-पूर्य वस्युनियम "कं नेद की स्तील देती है। जिस सरह कि स्त्री विवाह से आम बेश्यावित की स्थिति में पहुच जाती है, उसी तरह धन-सम्पदा

(अर्थान, मनुष्य के वस्तुगन पदार्थ) की कम्पूर्य दुनिया निश्री सम्प्रोत्त के क्वामी के साथ एकान्तिक विवाह के सम्बन्ध की स्थिति से पूरे समुदाय के साथ सार्वती-दिश वेश्यावृत्ति की रिवर्ति से पहुन काती है । इस रिस्म का कस्युनिस्म (साम्य-बाद)-व्योक्ति वह मन्त्य के व्यक्तित्व का हर श्रेव मे निर्वेश करता है-निजी सम्पत्ति की ही--जो कि स्थय यह निर्देश है, मात्र तबंपूर्ण अभिन्यति है। सत्ता के क्य से परिदेश्टिल आम ईस्की ही वह सहस वेश है जिसमें कोम (ूर e-) अपने को मात्र एक इसके क्षत्र से पुनन्धीवित करता है और अपने की तुष्ट करता है। निजी सम्पत्ति में अप्येक लक्ष का निवार स्वय दैर्था तथा वस्तुओं की नीचे विश्वार एक गामान्य स्तर वर ने बाते की उन्कटा करण में अधिक धनाइय निश्री सम्पर्ति के विशेष का क्ष ती कम से कम ने ही नेना है जिससे कि सह ईच्यों और उत्तर्या प्रतियोगिता के सारतत्व तस वा भी रूप बहुण वर सती है। अविरित्त वृत्युनित्रम्" (cence con munum) इस ईरमी नथा कुई कांत्रित रपूर्वम के आधार पर तीने निराक्तर संरावद कर धन की इसी प्रतिस्त्री सी साथ पराकीट (culmination) है । उसका एक निविचतः सीमित मापदण्ड नियां-

रिन है। निकी सम्पत्ति का यह कन्तूमन (अपाहरण-अन्-) बारत्य में दिनता बेश्यापृतित की वेशार क्षत्रश्रीकी भी झाझ (हटा टाळा) बेश्यापृत्ति की ही एका बिशिय (११९६१%) अधिव्यक्ति है, और चूंकि यह एक एमा सम्बन्ध है बिसके अन्तर्थन अवेग्नी वेक्या ही नहीं वहिन्छ वह बर्जान भी का जाता है जो देश्यापृत्ति करणा है-लोट वेश्यापृत्ति वरने जाना तो छोत भी अधिक

प्रिक है-इस्टिए इस वेदी के पूर्वपति, सादि की का जाते हैं !-साहने ही freed i''

^{••} पारमुविति ये कार्यातात शिला हवा है 1--सo

 मानमें की १८४४ की पाण्युनिरिधी 128 1 कम अधिकरण (appropriation) है---यह श्रीख बाग्नव में मन्द्रनि कौर सम्पता के मध्यूण संसार के निरवेश निवेष में, वियम्ब और अपरिस्तृत उड मनुष्य के अप्राकृतिक ।।४। वरणना की रिवनि की और प्रनिगमन से सिद्ध हो जाती है जिसकी आवश्यक्ताएँ बहुत कम है और जो न देवत तिजी सम्पत्ति की

स्थिति से आगे बड़ने से विकल हुआ है, स्टिक उसके वास तक भी बभी तक नहीं पहच सका है।

रामुशय केवल श्रम का, और मामुदायिक वृंजी (commonal capital) हारा सार्वलीकिक पुँजीपति (universal capitalist) के रूप में समुग्रव (community) द्वारा थी जाने वाली नजदूरी की समानता का समुदाय है। इस सम्बन्ध के दीमों पक्षी को उठा कर एक कल्पित सार्वनीविकता के स्टर वर पहुचा दिया जाता है--अम को उस धाँकी के स्तर पर जिसमें प्रत्येक म्यक्ति

स्थिर है, और पूंत्रों को समुदाय की स्वीइति प्राप्त सार्वशीककता और सता के

स्तर पर। स्थी से सम्बन्धित इस दृष्टिकीण में कि वह सामुदायिक नाम-बासना की तूर्जि के लिए सूटा हुआ सास तथा मात्र दासी है—अस्तहीन विरावट की उस स्विति की अभिन्यक्ति हाती है जिसमें कि युख्य सिर्फ अपने ही लिए जिन्दा रहता है, क्योंकि इस दूष्टिकोण का जो भेद (secret) है वह स्त्री के साथ पुरुष है सम्बन्ध के रूप में और उस सामाजिक चलन के रूप में असंदिग्ध, निर्णवास्म^क, स्पट्ट तथा जुले उग से अभिव्यक्त होता है जिसमे कि प्रत्यक्ष एवम् प्राकृतिक णातिमूल-सम्बन्धी रिक्ते (species-relationship) की कल्पना की जाती है। व्यक्ति का व्यक्ति के साथ सीमा, प्राकृतिक तथा आवश्यक सम्बन्ध पुरंद की क्त्री के साथ सम्बन्ध है। इस प्राकृतिक जावियुल-सम्बन्धी रिक्ते के अन्तर्यन प्रकृति के साथ पुरुष का सम्बन्ध ठीक वही होता है जो उसका पुरुष के साथ

सीमा सम्बन्ध होता है, ठीक उसी प्रकार विस प्रकार कि पुरुष के साथ उसकी सम्बन्ध ठीक वही होता है जो प्रकृति के साथ-स्वय अपने प्राकृतिक, भवितम्य (natural destination) के साथ - उसका सीवा सम्बन्ध होता है। अतः इस रिश्ते के रूप में वह मात्रा इब्रियरत रूप में (sensuously) अभिव्यक्त होती हैं, एक ऐसी प्रेंसणीय (observable) बास्तविकता के रूप में छनकर सामने आ जाती है जिस तक मानवीय सार-तत्व (human essence) मनुष्य की प्रहति यन गया है, अमना जिस मात्रा तक प्रकृति उसके सिए मनुष्य का मानश्रीय सारतत्व बन गयी है। इसीसिए, इस रिश्ते के साधार पर ननुष्य के विकास के पूरे रतर का निर्धारण किया जा सकता है। इस रिश्ते के स्वक्ष्य से विकास के अमृत्य के रूप में किस हद तक अनुष्य विपनेपन तक पहुंच गया है और स्वयं अपने को समझने लगा है, स्त्री के साथ पुरुष का रिश्ता मानव-प्राणी में साथ मानव-प्राणी का सर्वाधिक प्राकृतिक रिश्ता है। बतः, यह इस बात को बत-माता है कि मनुष्य का आकृतिक आचरण किस हद तक मानवीय बन गया है, अथवा उसके अन्दर का आनवीय सारतत्व किस हद वक प्राकृतिक मारतत्व वन गया है--क्सि हद तक उसकी भानबीय प्रकृति (human nature) उसके लिए प्राकृतिक बन गयी है। यह रिश्ना इस बात को भी बतलाता है कि मनुष्य की आवश्यकता किस हव तक एक मानवीय अध्ययकता बन गयी है, इसिनिए, बुसरा व्यक्ति एव व्यक्ति के रूप में किस हव तक उसके लिए एक भावश्यकता वन गया है-किस हद तक एक वैयन्तिक प्राणी के रूप में साथ ही साथ बहु एक सामाजिक प्रांणी (social being) वन गया है। इस प्रकार, निजी सम्पत्ति का अयम निश्चयात्मक जन्मूलन-अवस्थित कम्युनिजन-मात्र एक ऐसा का है जिसमें कि निजी सम्पत्ति की, जी अपने की असकी सामुदायिक व्यवस्था के रूप में प्रतिष्ठित कर लेना बाहती है, निकृष्टता सम कर परातस पर वा जाती है। (२) कम्युनियम (स) का स्वरूप बद भी राजनीतिक (है-अनुर) -जनसान्त्रिक अथवा निरंतुम, (आ) राज्यसत्ता का उत्मूलन हो ताने के बाद भी अपूर्ण होता है, तथा निजी सम्पत्ति से, अर्थात्, समूच्य के व्यवसर्ग (estrangement) से, प्रकावित होता रहता है । योगी ही स्वरूपों में कस्युनियम को इस बात की भेतना होती है कि मनुष्य का स्वयं अपने में पून: पूर्णीकरण (reintegration) हो रहा है या वह स्वय अपने में बापस लीट रहा है, मान-भीय सारम-प्रवकरण का परमोत्कवं ही रहा है; परन्तु, चुकि सभी तक उसने निजी-सम्पत्ति के असली सारतस्व की नहीं समझा है, बौर न आवश्यक्ता के मानशीय स्वरूप को ही हृदयनन किया है, इसलिए वह उसका बन्दी ही बना रहता है और उसने संदूषित होता रहता है । वास्तव मे, उसने उसकी पारणा को तो समझ निया है, किन्तु उसके सारतत्व को हदयंगम नहीं कर पाया है। (१) कम्युनिश्म भानवीय आत्म-यूचककरण के रूप में निशी-सम्पत्ति का सच्या परमोत्कवं (होता है-बनुः) और, इसलिए, मनुष्य द्वारा और मनुष्य ही के निए मानवीय सारतस्य का (बहु) वास्तविक आस्मीयकरण होता है; कम्यू-निज्य इमलिए मनुष्य थी, एक सत्माजिक (अर्थात्, मानवीय) प्राणी के रूप में, रस्य अपने में पूर्व बायसी होता है-ऐमी बायसी को सबेत कप से, तथा पूर्व-

खाहिर हो जाती है कि एक जातियूल-आव्यो (species-being) के रूप में,

[**१२**४

मारसं की १८४४ की पार्श्वलिपियों]

१२६] [सावर्ग की इंद्रधंट की पान्तृतिम्

विवास की समूर्य सम्पदा को माथ भिग् हुए, मानन होती है। पूर्ण का ने सि-सित महतिवाद के रूप में, यह कम्युनित्रम भाववनाबाद के ममक्त होता है और पूर्ण रूप से विकस्तित भाववनाबाद के रूप में प्रश्नुतिवाद के बराबर होता है। मनुष्य और प्रकृति के बीच के और मनुष्य और बनुष्य के बीच के बताईन स

पूर्ण रूप शिवतीक्षण भाववताबाद के कुछ अप्रतिवाद के वार्यवाहीं हैं प्रमुख की प्रमुख की प्रकृति के बीच के ओर मन्यूय और प्रमुख के बीच के कार्यक्रिया वह साम्या निवाद के बीच के अंगीपुर्वाहर व है साम्या निवाद के अंगीपुर्वाहर (objectification) और कार्यक्रिया (objectification) और कार्यक्रिया के बीच के कार्यक्रिया और भीववार्यमा के बीच के कार्यक्रिया आपित कार्यक्रिया के बीच के कार्यक्रिया आपित के मिला के साम्याक्रिया के बीच के कार्यक्रिया आपित की वीची का नामान्य निवाद के प्रमुख्य कर वाह्यक्रिया कार्यक्रिया के बीच के प्रमुख्य कर वाह्यक्रिया कार्यक्रिया कर वाह्यक्रिया कार्यक्रिया कार्यक्रिया कार्यक्रिया कर वाह्यक्रिया कार्यक्रिया कार्यक्र कार्यक्रिया कार्यक्रिय कार्यक्रिया कार्यक्रिय कार्यक्र कार

कम्युनिज्य है, और इस बात को बहु स्वयं बानता है कि बहु बहु मनायान है। गथ। बता, इतिहास की दूरी गनि, डोक उसी तरह मिन तह कि उनते उपादि की बारतिक किया— बतके अनुभवतिक अधिताद के जनत की वित्र, उसकी वित्तवीय कैमनोके लिए, उसके विकास की सबसी हुई (comprehender)

तथा मुताब (Krown) प्रतिया होशी है। इसके विषयीत, यह कम्युनिन्न में अभी तक स्वर्यापत्त है अथने निष्ट निर्मात मार्गात के निर्मात प्रतास करनाय देशिएंसिक घटना-प्रवाहों से शेया—वे पहले से मोजूद है उसी के दायर में — दित्योंसिक प्रतिया-प्रवाहों से शेया—वे पहले को लोह-तोड़ कर और अपनी देशियांसिक प्रतिया में से एकको अक्ष्याओं को लोह-तोड़ कर और अपनी देशियांस्वियात वर्गीय संशावशी के प्रमाणों के रूप में उत पर प्यान नेन्द्रित करों,
(क्षेत्र, विदेशां है), आदि किश्रेष कर साम को बहुत ही अधिकार के
केवल हम जी अपनी के स्वयं का स्वयं है। इस कर के स्वयं का स्वयं स्वयं कर से स्वयं का स्वयं स्वयं का स्वयं स्वयं देशा के स्वयं का स्वयं स्वयं देशी के स्वयं का स्वयं स्वयं स्वयं देशी के स्वयं का स्वयं स्वयं स्वयं देशी के स्वयं का स्वयं स्ययं स्वयं स

की ही गति में, प्राप्त होता है।

यह मीतिक सदिकट विस्ततायों देने बालों निजी सागरित वृष्णकृत मानवीज
यह मीतिक सदिकट विस्ततायों देने बालों निजी सागरित वृष्णकृत मानवीज
(I movement)—जरणदन और उपयोग की प्रक्रिया— वर्ष तक के सम्पर्त इत्सादन की गति का ही संस्तवय प्रकटीकरण [perceptible revelation], भर्मातृ मनुष्य की आरम-सिद्धि स्थयम मुसल्यता [scality] होनी है। वर्ष, परिवार, राज्यनमा, कानूग, नेतिकका, विकान, वन्ता, कार्य उत्पादन की मात्र निरोध दियाएँ [modes] है, और उन्नित साम्याप्त नियम के हैं अस्तारेत आर्थी है। अवस्थ सामर्थीय जीवन के साम्याज्यस्य नियम के हैं कराने सामर्थी नियम के हैं कराने हैं अस्तारें आर्थी है। अस्तारें आर्थी हैं अस्तारें आर्थी हैं अस्तारें आर्थी हैं कराने सामर्थीय सामर्थीय हैं कराने हैं कराने हैं कराने हैं कराने हैं सामर्थीय, स्वाप्ता, वह सामन्य से सामर्थीय सामर्थीय हों सामर्थीय सामर्थीय सामर्थीय हों सामर्थीय सामर्थीय हों से हैं कराने सामर्थीय, स्वाप्त, वासर्थीय सामर्थीय सामर्थीय हों से हों में होता है, दिन्तु आधिक यूपवकरण वासर्थीयक सीमन्य है पान्य हां स्वाप्त हों सामर्थीय सामर्थी हों हैं पान्य सामर्थित सामर्थीय हों हो है। इस सामर्थीय सामर्थी हां हिए सामर्थीय सामर्थी हां है। हिए सामर्थीय सामर्थी हिए हों है। से स्वाप्त सामर्थीय सामर्थी हिए हों है से सामर्थीय सामर्थीय सामर्थीय हों है। सामर्थीय सामर्थीय सामर्थीय हों है। सामर्थीय सामर्थी

है; बिग्तु सनीस्वरमाद शुब-गुरु से कार्युमन्त्र नहीं शेवा-जनमें बहुत हुए शेता है; बात्तव में, बहु सनीम्बरकाद समित्रासदार एक हवाई बीज ही होता है। सन, अनीस्वरसाद की गएरेक्टारिता की सावना प्रारम्भ में मात्र बार्योरिक समूर्त परोपकारिता की हो सावना होती है, और वस्त्रुनित्य की परोपकारिका की मानना एकटम समस्त्रीक तथा ऐसी होती है वो प्रश्यस कर से सार्य करने के लिए वरियत होती है। हम देख मुके हैं कि निजी सम्पत्ति के वात्रियिक उन्यूतन की धारण। के

सावार पर मुद्रप्य दिस सकार मुद्रप्य को, अधने को बीर दूसरे मन्यस की, देश स्वता की, देश स्वता की, देश स्वता हो। देश स्वता हो। देश हा उन्हार सहुत, जो कि उनकी वैयोक्तिय हो प्राथम की, देश स्वता है। दिस प्रमान की, देश स्वता है। दिस प्रमान की हो। है। साथ हो। ते है। दिन दु रही प्रमान की हिए उसका अस्तित्य होती है। दिन दु रही प्रमान, यस को सामधी स्था नहीं के रूप से मन्यम, दोनों है। उस्का पित का प्रसान-दिन्दु तथा उसका परिचार होते हैं है अपने में कि उन्हें प्रमान, यस को सामधी स्था नहीं के रूप से मन्यम, दोनों है। उसका में कि उन्हें प्रमान की है। हो सामधी स्थाप स्थाप होते हैं है। इस माजि सामधी कि सम्यान स्थाप होते हैं है। इस माजि सामधी कि सामधी होते हैं। इस माजि सामधी कि साम स्थाप है। सामधी सामधी की सामधी स्थाप होते हैं। इस माजि हो हो देश की होते हैं। इस माजि हो हो देश कर वह स्थाप हमाज की स्थाप हो स्थाप है। कि सामधी स

[भावतं की १८४४ की पारमुनिध्यो

की निया दोनों ही में सामाजिक होते हैं : सामाजिक किरा-गोमता तथा सामाजिक बानन्द-भोग प्रकृति के मानवीय पदा का बन्तिल केर सामाजिक मानव ही के लिए होता है; नयोकि तभी बनुष्य के साम एक सम्ब

225 1

(bond) के रूप में —ऐसे नामन्य के रूप में जिसमें उसका मस्तित्व दूध है जित और दूसरे का उछके लिए हो—त्या मानवीम बास्तविकता (human realut) के पीवन-तरन (life-element) के रूप में, जकृति का उसके लिए महित्य होता है गिर्दे मृत्ति का लगा उसके मानवीय अस्तित्य की आधार-शिक्ता के रूप में केत करों सस्तित्य होता है। बस, यहाँ वह बीज जो उसके लिए उसकों महित्य अस्तित्य होता है। इस, मक्ता आवशीय अस्तित्य कम गयी है, बीर प्रकृति उसके ति मृत्य बन गयी है। इस प्रकार, समाज का अर्थ प्रकृति के साथ मृत्य को हैं।

एकता—सच्चे अही में प्रकृति का पुजरमी वन—(resurrection)—मृत्य वा मृत्यगत प्रकृतिवाद तथा प्रकृति का सुखंदत सामध्यावद, होता है : ॥६। नामानिक निव्याभीसता तथा सामानिक जानन्द-सोग मात्र विशे सरका सामुदायिक कियाभीसता (Communal activity) और प्रवास समुदायि कानन्य-सोग के ही क्य मे नहीं जिलाक रखते, वधारी सामुदायिक कियामीरा त्रित समुदायिक जानग्द-सोग—सर्वाद वह विव्यामीसता तथा आन्य-सोर में दूसरे समुदायिक जानग्द-सोग—सर्वाद वह विव्यामीसता तथा आन्य-सोर में दूसरे समुदायिक जानग्द-सोग का स्वर्थ के क्य में विश्वस्थत तथा आन्य-सोर में दूसरे समुदायिक जानग्द-सोग की स्वर्थ के क्य में विश्वस्थत तथा अन्य-सोर में

स कर सहजा हू---जिय भा सदी क्षित्रासामना सामास्क हुए। के बे बार देश समुद्र के साम में समझ करना हु। न के बे बार में दिवसी मेजा सी बार में दिवसी मेजा सी है (का स्वारा के साम में बार में दिवसी मेजा सी है (उसी तरह दिवस कर कि साम में दिवस कर दिवसी में दिवस कर कि साम में दिवस कर दिवसी में दिवस कर कि साम में दिवस कि साम में दिवस कर कि साम में दिवस कर कि साम में दिवस कि साम में द

• सम्बद्धि के इस सब्द को बाद दिया गया है । न्यन

मेरी सामाण्य नेतना इथ वस्तु की गण्य संद्वानितक बाहृति (theoretical thap) है दिखकों क्षोत्रित बाहृति बासांतिक सागा है, सामांतिक ताना-साना है,—— 26 सा बात सामाण्य वेराना सामांतिक योजन कर है। एक समुत्तिकरण है और हतो हट ये उसके मुख्यकों में यह एक विरोधी के क्य में सामाने माता है। बाता, एक विराधी को क्य में सामाने माता है। बाता, एक विराधी को क्य में सामाने माता है। बाता। एक सामाणित प्राधी के रूप में यो सामाण्य योजना की विकासीसता एक सामाणित प्राधी के रूप में यो सामाण्य किया गांधी है।

लवींपरि यह आवायक है कि व्यक्ति के मुकाबकों में किए एक अमूर्त कर्म 'महामाल' मी परिकरणना करने से हम वर्ष । व्यक्ति एक सामाजिक मार्ग्य होता है। इसिन्दा, जीवन के वाक्षित प्रधानमां (कामार्टासा1001) बाहे दे दूसरों के यह मिलकर बिताने वाले जीवन की सामुदायिक प्रभान मार्गों के प्रायक्त कर में न भी मब्द हो—सामाजिक बीवन की ही अधिनयिक रवम चत्ती का पुट्टीकरण होती है। व्यक्ति के स्वित्यन की विधा गारि-मृत (spocies) के प्रीवेश की चाहे विज्ञानी अधिक विश्वक्त व्यक्ता बाहे नित्यनी स्विक सामाज्य विधा हो, अथवा जाति-मृत का जीवन वैयक्तिक जीवन का चाहे विज्ञा सिंपक्ति क्षाविक स्ववा बादिक स्वायम कर हो—सानक का वैद-स्वक कोर सामित्र विभाव सामाज्य विधान का सामित्र स्वायम कर हो—सानक का वैद-

णातिमून सम्बन्धी अपनी चेतवता के साध्यन से यनुष्य अपने वास्त्यिक स्वामानिक श्रीवन के पूर्णि करवा है और विचारते के धेन में त्यांने सास्त्रिक स्वामानिक श्रीवन के त्यांने स्वामानिक स्वामानि

्वित् , सांदव में, यह जाकों वित्रिक्टला ही है को की एक धारित, और एक , सात्वित्व कंपित्वक सामाजिक प्राणी जाताती है), कवती ही माना में वह नियत तथा अनुभवन्य समाज को सम्रोट (toolally)—मानास्तर (ideal) मार्चि—चवको प्राणाय किस्सी भी होता है; और उसी राह मित्र ताह कि सार्वितक वया में भी वह सात्वाजिक बस्तित्व की जेतना तथा उसने सार्व्यक्रिय सार्व्यक्त प्राण्ये में में सुर्वे सार्व्यक्र की स्वेतना तथा उसने सार्व्यक्रिय सार्व्यक्त पर्वाच में में सुर्वे सार्व्यक्त की स्वेतना तथा उसने सार्व्यक्त

चिन्तर और सरता इस प्रकार असन्तिम रूप से एक-दूसरे से जिन्त हैं; चिन्तु, साथ ही साथ, वे एक दूसरे के साथ एकताबद्ध भी हैं। मृष्यु स्पनित विशेष के उत्पर बाति-मूल की बरवल निष्टुर जीत नहीं है कोर उनकी एकता का सम्बन करती है। परलु विशिष्ट स्पन्ति जानिमृत में मात्र एक विशिष्ट सत्ता है, और इस रूप में वह मर्थ (morial) है।

<(Y) * जिस तरह कि निज्ञी सम्पत्ति इस बात की मात्र सतस्य बीन-म्यक्ति है कि मनुष्य स्वय अपने लिए चरतुगत बन जाता है और, साम ही सार, अपने लिए एक अजनशी तथा अमानशीय वस्तु भी बहु बन जाता है; जिन हाई कि वह इस बात की अभिव्यक्ति होती है कि उसके जीवन की प्रव्यं^{दर्} (manifestation) उसके जीवन का परकीयकरण है, कि उसकी बाहम-विधि उसकी बास्तविकता का विलोप है, (वह-अनु») एक बरकीय वास्तविकता है। चसी तरह, निजी सम्पत्ति की सच्ची परमोत्हच्दता को-अर्थात्, मानदीय हार-संश्व (human essence) तथा मानवीय कीवन के, वस्तुगत मनुष्य के, मानवीर उपलांक्यमों के मनुष्य के लिए और मनुष्य ही द्वारा किये गये संसक्य आर्थीः करण (perceptible appropriation) को—मात्र सास्कातिक, एक वह मानग्व-भीग के अर्थ मे, केवल आबिस होने के, स्वामित्व रसने के सर्व में नहीं समझा जाना चाहिए। अपने पूरे सारतस्य को मनुष्य पूरे तौर हैं हैं। अर्थात्, एक पूर्ण मनुष्य के रूप में ही, शारमसात करता है। संसार के स्व प्रत्येक प्रकार के जुसके सामधीय सम्बन्ध का-देखने, सुनने, सूपने, स्वाद मेने स्पर्श करने, सोचने, पर्यनेक्षण करने, अनुभव करने, कामना करने, काम करने, प्यार करने का सम्बन्ध-संक्षेप मे उसकी बैयक्तिक सत्ता (individual leici) की सभी इन्त्रियों का, उन अवसर्वों (organs) की ही तरह जो अपने क्ये प्रत्यक्षतः सामाजिक होते हैं, ॥७। उद्देश्य बस्तुवत रूप से, बयदा बस्तु हे प्री अपने शुकाब के रूप मे-वस्तु का आत्मसारकरण करना; सामबीय बारा विकता का आरमसास्करण करना होता है। वस्तु के प्रति उनका शुकाव मानगीर बास्तविकता# की प्रव्यांत्रमा करना होता है, यह मानवीय विवासीनता है मानवीय दु ल-मोग (suffering) होता है, वर्योकि, मानवीय दृष्टि से विवर किया जाय ती, दु:स-भीव मनुष्य का एक प्रकार का आत्म-गुल (self-enjo).

ment) होता है। विजी सम्प्रति ने हमें दवना मुद्र और एक मदी बना दिया है कि की

पाण्ड्लिंग में "पू" है। स०
 पी वनह से उसमें उतनी ही समिक विविधता होती है जितनी कि मानगैर्य सारताय नथा समिविधियों के निर्धारणों में होती है।— मार्ग की टिप्प)

गवरें की १८४४ की वाष्ट्रिलिपियाँ 📋

यदिष निजी सम्पत्ति स्वय इन तमाम प्रत्यक्ष कम्बो की प्रत्यक्ष सम्प्रतियों की मात्र भीवन के साधनों (means of bie) के रूप में देशती है, और साधनों के क्ष में जिस जीवन की वे सेवा करती हैं वह निक्री सरवाल का श्रीवन होता है-थम और पंजी में उसके रूपान्तरण का जीवन होता है। अत., समस्त भारीरिक और मानसिक इन्द्रियो (senses) का स्थान इन समझ्त इन्द्रियों के मेचल प्रथमकरण ने, अधिकार रखने की इन्द्रिय ने ले लिया

🛊 । इस घोर वरिव्रता की स्थिति में सानव प्राणी को पहचाना इसलिए शावस्यक था जिससे कि यह अपनी आग्ति कि सम्पदा बाह्य जगत के हवाले कर दे। ("अधिकार एसने" की थेणी के सम्बन्ध में "Einundamannig Bogen" में हेश° को पड़िए } अत: निजी सम्पत्ति का परमोत्हृध्दता प्राप्त कर लेना समस्त मानशीय

इन्द्रियों तथा गुणो का पूर्ण कव से अन्धन-मूल्क हो काला होता है; किल्तु यह कश्वन-मृदिन टीक इसीलिए प्राप्त शेती है कि ये इस्तियाँ नथा विशेषताएँ, मनोगत और वस्तुगत रूप ने शासकीय वन गयी है। शांख धानकीय शांख बन गयी है, टीक उसी तरह जिस तरह कि उसका चात्र एक सामाजिक सालबीय पात-मनुष्य द्वारा भनुष्य के लिए बनाया गया एक पात्र, बन गया है। इमलिए मपने व्यवहार में इन्त्रियां प्रत्यक्ष रूप से सिद्धान्तकार (theoreticians) बन गयी हैं। बालु के साथ अपना सम्बन्ध वे उस बस्तु के ही खातिर स्पापित करती है, किन्तु वस्तु स्वयं वह खुद लपने साथ और यनूष्य * के साथ एक बस्तुगत सामधीय सम्बन्ध होता है, और इसके जल्टे भी (vice versa) ऐसा ही हाता

है। फलस्यकप, सावश्यकता संयक्षा सानन्दशीन का स्वार्थी (egotistical) स्वरूप समान्त हो नमा है. तथा उपयोग के आल्खीय उपयोग से बदल जाने से प्रकृति ने अपनी चपयोगिता को दी है।

• मोधेब हैंग की कृति, "कर्य का बर्धन" ("Philosophie der Tat")-म् ० स्वरहार में क्सी वस्तु के साथ मान्योग हम से वि तभी अपना सम्बन्ध स्था-पित कर सकता है जबकि बह करने खुद सानव प्राणी के शाय मानदीय इस से सरकाप स्थापित करें ।--सावर्ष की दिलाकी

इसी प्रकार, दूसरे मतुष्यों की हिन्दार्थी तथा उनका बानतारेए सर्व अधिकरण बन गये हैं। बतः, इन प्रत्यक्ष इन्दियों के अतिरिक्त, क्यान्दे का सामाजिक हम्द्रियों भी विकत्तित हो बातों हैं; उदाहरण के नितः, इसी. के सास पीबे-सोथे मिल-जून कर की चाने वाली किशासीकार में भर्त के की सोमयंक्रना करने का एक सामन, तथा सामाजीय जीवन के सर्वकार

एक विचा बन गयो है। यह रुपट है कि सानवीय बांख बपरिष्ठत (crude), मेर-सारीय हैं भी स्पेशा बर्जुओं का जानन्द-मोग एक मिन्न तरीले से करती हैं। वर्गी कान वपरिष्ठन कान वो करेगा उनते तरीले से, वार्दि।

हम देल चुके हैं कि मनुष्य अपने लड़य में केवल तभी दिचीता गी हैं
जबकि बहु लड़य उसके लिए एक धानवीय लड़य, अबदा बत्तुनित कहुत है
आता है। यह चीज केवल उसी सम्मय होती है जबकि बहु तहत पर्व है
एक लासांक्रिक लट्य बन आता है, यह स्वयं अपने लिए एक मासांक्रिक
बन जात है—डीक उसी तहर दिख तरह कि इस समय के हय है नवार हो
लिए एक बानी बन जाता है, यह सम्बद्ध कि इस समय के हय है नवार हो
लिए एक बानी बन जाता है।
अता, एक और छो, वहनूनन संनार जब समान में सिमा बहुन है ति

हर बचह मनुष्य थी मुन्युन शिनारी का संवार-मानारिक सार्वार्थना हिना, हे की कारण, वचरी मिली मुन्युन शिनारी का संवार-मानारिक सार्वार्थना, वह बात है- देवम सारी वार्या समूर्य कर नाम कर सार्वार का सार्वार

विशिष्ट बारनाथ (१००४१६० रामाण्य) होता है, बीर सर्गिना उपने बांतुर बारण पा, पानके बानाय करते व बानायिक, बीरेना बाणी भी शिक्ष किर भी बहुँ। होता है। इस माहित वाल्या वालू के बानायिक वाली भी शिक्ष किर्त भी बहुँ। होता है। इस माहित बाल्यान वालू के बानूबा सी मीस्ट्रीर गर्संकी १८४४ की पावडुलिपियी }े

दूमरी बोर, इसी चीज की आइए, हम उसके मावगतवादी (मनोगत-बादी-सनुः) पक्ष से जांच-पहताल करें। जिस भाँति कि मनुष्य में सगीत की इन्द्रिय को केवल सगीत ही जावत करता है. और जिस मौति कि सगीत की न समझने दाले कान के लिए सुन्दरतम संगीत का भी कोई वर्ष नहीं होता-(बह-मन्०) उसके लिए कोई दिलवस्मी की चीव [नही] होता,-न्योकि मेध उद्देश्य अपनी मूलमूत शक्तियों में से किसी एक की सिर्फ पुष्टि करना ही है। सकता है, इसलिए ऐसा मेरे लिए केवल इसीलिए हो सकता है कि मेरी मूलमूत शस्ति एक भागवत क्षमना (subjective capacity) ही के रूप में स्वयं अपने लिह मीजूद पहली है, बयोकि किसी बस्तु का मेरे लिए अर्थ उसी हद तक होता है जिस हय तक मेरी जानेन्द्रियों उसे बहुण करती हैं (बसका केवल उस वस्तु के सन्दर ज्ञानेन्द्रिय के लिए ही कोई अर्थ होता है| — इस कारण, उसी भौति, सामामिक मानव की क्षांकेरिकां शैर-सामामिक यानव की जातेरिहरों से मिनन होती हैं । मनुष्य की सारभूत सत्ता (essential being) की समृद्धिमानिया के बस्तुगत उग्मीलन से ही भावगतवादी मानवीस सम्वेदनशीसता (sensibility) की म्मद्रिणारिता का (संगीत-प्रेशी कान का, रूप के मीन्दर्व की परखने वासी स्रोत का-संबंध मे, मानद की इंच्छाओं की पूर्ति करने में सक्षम इत्रिक्की का, अपने को समध्य की मुलजूत शक्तियों कहते वाकी इन्द्रियों का। सम्बर्धन समबा जन्म होता है। स्थोकि, न केवन श्रीयों इन्द्रियों की, बल्कि तथाक्षित मानसिक इन्द्रियों की भी---व्यावहारिक इन्द्रियों की (इक्छ्रा-शरिव, प्रेम, ब्रादि की)--एक सध्य म, मानदीय दन्द्रिय की-दन्द्रियों की मानदीय प्रकृति की-उत्पत्ति उसके प्रयोजन के ही कारण, आवशेष्ट्रल (humanised) प्रकृति के ही कारण, होती है। पंची इन्द्रियों की एकना समार के आज तक के सम्पूर्ण इनिहास के धम का परिणाम है। अमाजिन (crude) ब्यावहारिक आवश्यकता पूर्ति के कार्य मै सभी इन्हिच की इन्द्रिय चाह्यना केवल सीवित होनी है। मुक्षा मर रहे मनुष्य के लिए भीजन के मानवीय स्वरूप का नहीं बस्तित्व होता, बस्कि भोजन का देवस अमूर्व अस्तित्व ही होता है। उनके सामने वह अपने एक्टम मोटे-सीटे बोर कच्चे क्य में भी ही सकता है और तब यह बहना असम्भव होगा कि उसके मार्वे को यह किया बचुमों के स्वाने की किया से किस प्रकार भिन्न है। जिल्लाओं मे दवे, रश्किता के मारे सनुष्य की उत्कृष्ट से उत्कृष्ट नाटक में भी कोई सवा मही बाता; बानुको में क्याचार करते वाले क्यांक को उसमें केवल बानकारिक मूल्य दिखलायी देता है; उसकी दृष्टि में उक्त खनित के सीन्दर्ग हा अर्थ विमिष्ट दसदय का कोई मूल्य नही होता; उसके अन्दर खनियोव निरेत्त्री नही होती। इस प्रकार, मृत्युव्य के इत्रियस्थीय को मानवीय काना के लिए. इन समस्त मानवीय एवं आइतिक मृत्य की सन्दर्श के अनुरूप मानवीय हिंग्यों की सृष्टि करने के लिए, आवश्यक होता है कि मानवीय यनतर्थ का, वैश्वानि

तया व्यावहारिक दोनो परशुत्रों से, अगीभूतकरण हो जाय।

्त्रिम प्रकार कि विकसित होते हुए समाज को आने दिकान है रि
आवायत समस्य सामधी निभी सम्पत्ति की, उसकी बन-प्रमृति क्या उने दे देग की —उनकी भीतिक तथा आरियक चन-प्रवदा तथा दीनावास की न्या मीमता के सामध्यम से मुलभ हो आती है, उसी प्रकार सुर्च्यांकर (शांशी) की ममाज उसके जीवन की सम्भूत सम्प्रता के साथ मनुष्य की उपन्न करता नि

वैनवशामी मानव को जन्म देगा है।

मा देनने हैं कि मानगणवाद (Subjectivism) और वस्तुतर (Objectivism), आर वस्तुतर (Objectivism), क्यामानगाद (spiritualism) और भौतिकात, दिशाली जिया कर-राहन गामान के तांचे के सन्दर किया स्वरंग प्रकार विशेष किया करें, भीर हम प्रकार कियोगी गामित्री के क्या स्वरंग सिर्माण करें, भीर हम प्रकार कियोगी गामित्री के क्या स्वरंग सिर्माण करें, भी हैं, हम देनने हैं कि लेक्किमेलक विरोधों का यावामान किया प्रकार केवल सामा किया करा हम हम सिर्माण करें के सामा किया हम सिर्माण करते हम सिर्माण सिर्म

बारतिक गमस्या है, जिनका मुसायान क्षेत्र जी के बी बाल नहीं नह हाँ कि उसने दान समस्या की मास्त एक मीद्रानिक गमस्य गमाना था। हम देखते हैं कि उस्तीन सम्यों ना दिश्हान नवा उसी-अस्पति महार्ति बाल्यम सीराय्त किम कहार समुख की मुम्युन गतिव्यों की, मास्त गर्दि बाल्यम सीराय्त सम्योग का सम्याद की मुम्युन गतिव्यों की, मास्त गर्दि बाल्यम सीराय्त सम्याद की मुम्युन ना (essential tens) है वर्ष उस भीड़ को सीराय्त मास्तुल की मुम्युन नामा (essential tens) है वर्ष उस मास्त्र के शर्दिक से मार्गी, मित्र उपत्रीमण के देश रह है व्यवस्था सम्याद में ना में ही देशा-गमस्या गया था। यसीत, पुनाहमा है हर्दिक दिस्त न करते हुए को कु मुक्त मीलाने तथा समुख्य की मार्गि हुप्त किन्यों की को सार्ग दिस्त के के से ह्यारे कामने वर्ष समाद दिन्हान की-गर्दिक, हर वर्षाण, सार्व के अपने हमारे कामने वर्ष समाद दिन्हान की-गर्दिक, हर सी सार्ग दिस्त मास्त्र है उपयोगी बस्तुओं के रूप में, उस प्वककरण के रूप में मीजूद हैं जो कि साधारण मीतिक उद्योग ग्रन्थों में दुष्टिगोचर होता है [इन ग्रीतिक उद्योग-ग्रन्थों की परि-कन्पना मा तो उस बाध गति (general movement) के एक बग के रूप में की भासकती है, याफिर उस गति की कल्पना उद्योग-धन्यों के एक विदेश अग के रूप में की जा सकती है, क्योंक समस्त मानवीय कियाशीलता अभी तक धम की सर्वात्, उद्योग-यन्थों की-ऐसी कियाबीलता रही है जो स्वय अपने से प्यक रही है।

ऐसी मानसिकी जिसके लिए यह, इतिहास का यह अंग जो सर्वाधिक समय (perceptible) तथा सुलाभ (accessible) क्य से मीजूद है, एक सन्द किताब बना हुआ है, एक सच्चा, सर्वादीण तथा बास्तविक विशान नहीं बन सकती। <एक ऐसे विकान के विषय में सवयुच ही हम क्या सोचें जो मानशीय अस के इस विशाल भाग से अपने की बावबीय हंप से पुरक कर लेता है और जो स्वय अपनी अपूर्णता का अनुभव नहीं करता, और जिसकी नजर में सामने भूती रसी हुई मानदीय उद्यम की इतनी विपुत सम्पदा का कवाचित् उससे अधिक और कोई मूल्य नहीं श्रोता जिसे कि एक सन्द में "अवन्यकता," "प्रतिया क्रिस्म की बाबश्यक्तः" कहा वा सकता है। प्राकृतिक विज्ञानी (natural scutters) ने अपने कार्य-कलायी मे जयर-

दस्त विकास किया है तथा विद्याल मात्रा में ऐसी सामग्री इक्ट्ठा की है जी न्दिन्तर बड़नी का रही है। परन्तु, दर्बन उनके निए वैसा ही परकीय बना रहा है जैसे कि ने दर्शन के लिए । उनकी श्राचिक एकता यात्र एक मिन्या अस थी। इण्डा तो थी, किन्तु शक्ति की बन्धी की । स्वय इतिहास लेखन (bistoriography) भी प्राकृतिक विज्ञान की सरफ केवल कभी-कभी ही, आरोदीप्ति, सप्योगिता, तथा किन्ही विशेष रूप से बड़ी लीओ के एक साधन के ही रूप में ध्यान देना है। किन्तु प्रापृतिक विज्ञान ने उद्योग-यन्थो ने मारणस ने और श्री अधिक स्वावहारिक क्ष में मानव जीवन पर वाता बोल दिया है और उसे बदल दिया है; और, मानव-मुक्ति के लिए उसने बाबीन वैबाद कर दी है, बचारि उसका तारवारिक प्रभाव अनिवार्य रूप से वह हुआ है कि मनुष्य का समानशीयकरण (dehumanisation) बद गया है । उद्योग-धन्ये मनुष्य के साथ प्रहृति का, सीर दुनीतिए प्राकृतिक विकाल का, बाहतविक, ऐतिहासिक सम्बन्ध है : खबएब, उद्योग-धंधे की बरि मनुष्य की मूलयूत शक्तियों की सार्वजनिक (या बाह्य-मनुक) अभिन्यक्ति के रूप में करपना की जानी है तो इससे हमें प्रकृति की सानवीय सन्तर्यरणु की

 मार्श्स की १०४४ की वास्त्रतियाँ १३६ ी

अथवा मनुष्य की प्राकृतिक अन्तर्वस्तु (essence) की तमप्रदारी मी प्रान्त हो जाती है। इसके फलस्वरूप, बाइतिक विज्ञान अपनी अमूर्त मीतिक (abstract) material)---अववना, कहना चाहिए कि, अपनी भाववादी--- प्रवृत्ति से मुक्ति पा जायगा, और मानवीय विज्ञान का आधार कन जायगा-जैसा कि बातन में वह थन भी गया है, यद्यपि एक पृथक्तृत रूप में वह वास्तविक मानव जीवन का क्षाधार बन जायगा। और, जीवन के लिए एक बाधार स्वीडार करना हुए

विज्ञान के लिए एक दूसरा जायार-मात्र प्रवंपना है। < वह प्रकृति जो मान इतिहास मे विकसित होती है---मानव समाज की उत्पत्ति के इतिहास मे -- गी मनुष्य की वास्तविक प्रकृति होती है। इसलिए उछोय-धन्ये के मान्धम से, म् चाहे एक प्रथक्त रूप में ही क्यों न हो, जो प्रकृति विकसित होती है, बड़े असली नुसास्त्रीय (anthropological) प्रकृति है । > इंडिय-बोप (sense-perception) (देलिये फायरवास) ही समस्त विज्ञात ही

काघार होना चाहिए। विज्ञान सभी सक्ता विज्ञान होता है जब कि वह हाँद गत चेतना (sensuous consciousness) सवा इहिययत आवश्यकता के दोहरे हर मे इन्द्रियबोध के आधार पर कार्य करता है — अर्थात् जब वह विज्ञान प्रहृति है आघार पर कार्य करता है। समस्त इतिहास "समुख्य" की इद्रियगत वेतना की पात्र बनाने के लिए नैवार करने और उतका विकास करने का, तथा 'अनुप्द के रूप में मनुश्य" की आवश्यकताओं की उसकी चरूरती में बदल देने का इतिहाइ है। इतिहास स्वयं प्राकृतिक इतिहास का, प्रकृति के मनुख्य में विकसित होने ही प्रतिया का बास्तविक भाग (part) है। कालान्तर में, प्राकृतिक विज्ञान सारे में मानवी विज्ञान (science of man) का भी समावेश कर लेगा, उसी तरह जिस तरह कि मनुष्य का विज्ञान अपने में प्राकृतिक विज्ञान का समावेग ^{कर} लेगा: तब केवल एक ही विज्ञान होगा। ।।१०। प्राकृतिक विज्ञान का तात्कांतिक विषय बनुष्य ही है; वर्वेति

भनुष्य के निए तारकानिक इन्द्रियमत अक्षति अव्यवृद्धित (unmediate) वर्ष है. ऐसी मानवीय भेतना होगी है (जब्दावनी एक ही जैसी है)—जिसे तुरत उनके निए इन्द्रियगत रूप से उपस्थित बुसरे मनुष्य की शक्त में प्रस्तुत किया जानी है। बास्तव में, स्वयं उसकी ऐन्द्रिकना सर्वप्रथम हुल्ले मनुष्य के माध्यम से ही उमक हिरा बानवीय ऐटिकना के रूप ये व्यक्तिय रखती है। दिन्यू वृक्ष्य के सितान कर तास्वानिक विषय प्रकृति होती है : महत्त्व का व्यव विषय - मनुत्य-वर्डी हेटिकता होना है, और विमिन्ट बातवीय होटिक बुलबुत बतियाँ साथ बार

पुरस्का करण स्थापना सामग्री स्थापना कर सकती है, उसी तरहें

स तरह कि अपनी वस्तुपरक बारमसिद्धि (objective realisation) वे वेदल कृतिक वस्तुओं में ही प्राप्त कर सकती हैं। स्वयं चिन्तन वी मूलवस्तु- चिन्तन जीवित अभिव्यक्ति को भूलवस्तु — माया — की प्रकृति ऐन्द्रिक (seneulus) ती है। प्रकृति की सामाजिक वास्तदिकता तथा मानकीय प्राकृतिक वितान, यवा मनुष्य से सम्बन्धित प्राकृतिक विज्ञान एक ही जैसे जब्द है। < यह चीज स्ट हो जायगी कि राजनीतिक अर्थवास्त्र की धन-सम्मदा और उसकी दरिहता स्थान में किस प्रकार समृद्ध मानव प्राची तथा समृद्ध मानवीय आवश्यक्ता ो प्राण-प्रतिस्टा हो जाती है। समृद्ध मानव प्राणी के साथ ही साथ एक ऐसा ानव प्राणी भी होता है जिसे जीवन की यानवीय अधिव्यवनाओं की समस्टि ी साथरमकता होती है वह ऐसा मनुष्य होता है जिसके अन्दर उसकी अपनी रारमसिब्धि एक आन्तरिक अनिवायंता (inner necessity) के रूप में, आवश्यकता हे इस्प में, मौजूद रहती है। मनुष्य की न केवल चन-सम्बद्धाको, बल्कि उसी प्रकार उसकी दरिव्रता को श्री—समाजवाद'' की धारणा के अन्तर्गत समान मात्रा में मानबीय और, इसलिए, सामाजिक बहस्व प्राप्त होता है। दरिक्षना वह निष्क्रिय बन्धन (passive bond) होता है जी मानव प्राणी की उत्कथ्यतम मन्पदा की —बुसदे मानव प्राणी की —सावस्यकता अनुभव कराता है। मेरे अभ्दर के वस्तुतन प्राची का क्राविपत्य, मेरे जीवन की जिलाशीलता का ऐन्डिक भावावेग (sensuous outburst) ही प्रश्नवीन्दाद (passion) होता है जो कि, इस प्रकार, मेरी जीवन तका की कियासीसता बन जाता है । > (६) कोई भी प्राणी जपने को केवल सभी स्वतन्त्र समझता है जसकि

सु सबस अपने देरी पर लाइ हो जाता है, और त्वस्य अपने पेरी एर है वह सभी अपने देरी पर लाइ हो जाता है, और त्वस्य अपने पेरी एर है वह सभी अह साइ होगा है जबकि वह स्वयं अपने अस्तित्व कर बराण होता है। वह मनुष्य में हुतरे हो द्वारा है वह स्वयं अपने अस्तित्व कर पराधेन समस्ता है। निष्य परि हुत है, वह से प्रचेश में पराधेन समस्ता है। कि सुध्यं परि हुत है, वह से प्रचेश में पराधेन समस्ता है। कि सुध्यं पर है। है, महिंद, इसके अगावा, यह से दे बोबन की सुध्यं को उसी ने बी क्षेत्र है, निर्देश है, महिंद, इसके अगावा, यह से दे बोबन की सुध्यं है, तब सो प्रचेश में देश है, तब अगावा पर मिन्य एर है। ने पर जीवन जब स्वयं मेरी अपनी सुध्यं है, तब अगावा पर मिन्य पर सही है, तब अगावा पर मिन्य है कि सुध्यं साई सो है। सुध्यं है। सुध्यं है (cecalion) का विचार हिंदी का स्वयं सोने हो सुध्यं है। सुध्यं है (cecalion) का विचार हिंदी का स्वयं सोने ही सुध्यं है। सुध्यं है (स्वयं स्वयं के सुध्यं है) सुध्यं सुध्यं है। सुध्यं है सुध्यं सुध्यं है। सुध्यं सुध्यं सुध्यं है। सुध्यं सुध्यं है। सुध्यं सुध्यं सुध्यं सुध्यं सुध्यं सुध्यं है। सुध्यं सुध्यं सुध्यं है। सुध्यं स

मानसे की १०४४ की पाण्डुनिधियाँ

?₹5]

पूरनी की सुष्टि सन्बन्धी धारणा को इक्ता अधिको (पू.न्वना-साव: १८०९८००४) से-अपाँत उस विज्ञान से जबरदस्त घवका वर्डुबा है वो दूपी के विकास-कम को एक प्रक्रिया के कप में, स्वतनन (self-generation) की प्रक्रा के क्य में, प्रतृत्ता करता है। सुष्टि सन्बन्धी स्वितना का (theory of creation) एकमाक व्यवहारिक खडन (Generatio acquivoca) स्वतन की प्रक्रिया के होता है।

अब, निस्सन्देह, किसी भी अकेले स्पवित 🖥 यह कहना आधान हो गर्गा 🕻 कि-मैसा कि अरस्तू ने पहले ही कहा था: तुन्हें तुन्हारे पिता और तुन्हारी वी ने जन्म दिया है; इसलिए दो मानव प्राणियों के सहयोग (mating) है-मानव प्राणियो के एक जाति-मूल कर्म (a species-act of human beispi) ने --- तुरहारे रूप में एक मानव प्राणी की पैदा कर दिया है। अतः, आप देवी हैं कि, बारीरिक रूप से भी, मनुष्य अपने सहितत्व के लिए मनुष्य का ही करी होता है। अतएव, आवश्यक है कि आप केवल एक ही पहलू पर-प्रगति की इड सन्तहीन प्रक्रिया (inhnite progression) पर ही नवर न रखें जो आपी और आगे यह पूछने के लिए प्रेरित करती है कि : बेरे पिता को कितने देश किया था? कितने उनके बाबा को पैदा किया या ? आदि। बादायक है हि प्रपति की उस प्रक्रिया में इन्द्रियगत रूप से बोध-गम्य (sensuously percep tible) गृसीम गति (circular movement) पर भी आप वृद्धि सगावे ए जिसके माध्यम से प्रजनन किया द्वारा मनुष्य सपनी पुनरावृत्ति करता है; मनुष् इस प्रकार सदैव कत्तां (subject) बना रहता है। किन्तु आप उत्तर हैं। इस बुत्तीय गति की आपकी बात को मैं माने लेता हूं: पर अब प्रगति की वर प्रक्रिया के सम्बन्ध में आप मुझे बतना दीजिए जो मुझे निरस्तर आगे बड़रे जो के लिए उस बक्त तक निवध करती है जिस बक्त तक कि मैं यह नहीं पूछनी कि: प्रथम मानव की, और सारी प्रकृति की, किसने पैदा किया था? मैं आपकी केवल यही उत्तर दे सकता हूं कि : आपका प्रश्न स्वयं पुषरकरण (अमृतीकरण-अनु ») की उत्पत्ति है। आए अपने से पूछिए कि इस प्रतन तक आए हैते पहुँ है। आप अपने से पूछिए कि आपका प्रश्न कहीं ऐसे दृश्टिकोण से दो नहीं पूर्ण गया है जिसका उत्तर में इसलिए नहीं दे सकता कि उसे गलत हम से पूछा गर्वा है। आप अपने से पूछिए कि प्रगति की वैसी धारणा क्या किसी विवेक्ष मस्तिष्क में भी मोजूद हो सकती है। जब आप प्रकृति और मनुद्ध की सूद्धि विषय में पूछते हैं तब, ऐसा करते समय, मनुष्य और प्रहृति के विचार नो बार जुदा (abstract) कर लेते हैं ; बाप तो अस्तित्व-हीन रूप मे बनको परिकर्णा

बारते की १८४४ की पाण्डलिपियाँ] [१९६ करते हैं, और किर यह बाहुते हैं कि मैं आपके लिए यह सिद्ध कर दूं कि के बातितत-शील हैं अब आप से मैं कहता हूं: पुषरकरण (बम्सीकरण-स्वन्)

के बचने दिलार को बाप तिनातिन देशीनए बीर छव बाप नपने प्रश्न का भी परिसास कर रेरे। बजबा, वरित पुणकरण के त्रपने दिलार से सार पिपके ही रहना पाहते हैं, तो सुमान निर्मेश, बीर वरित मनुष्य बीर प्रष्टीत को जाय असितल-विद्योग, समारी हैं, 1813 तो अपने को भी बीतल-विद्योग स्वाप्त

नितिय--चाहित निर्माव कर है जार भी प्रकृति और मानव ही हैं। मीचिय पत्र, मुझते दृष्टिए कम, वर्षीक वर्षाक्षि आप कीचने और पुछते लाते हैं रुपोड़ी प्रकृति और पानव के अस्तिय के सन्धन्य में जार द्वारा किया जाने साम पुबस्करण (समूर्तीकरण) निरुधेक हो जारा है। अयदा नवा आप हतने करें

शहबादी है कि हर चीज को तो जाप गुग्ज सानते-जमसते हैं, और फिर भी स्वय अपने को श्रीस्तावतीस जनाये रखना चाहते हैं ? जाप उत्तर हे सकते हैं: मैं प्रकृति की गुग्जता (nothingness), आदि की

परिकरना नहीं करना चाहता। मैं तो आप वे उसकी सर्वात के नियम में पूपता हूं, तथी प्रकार कित प्रकार कि कियो तबन-मारली (ana.comis) से मैं हिन्दों की सरकार की प्रक्रिया, आदि के स्वरूप में यूच-साम करता हूँ। किन्तु पेकि समाजकारी मुख्या की दृष्टि में सीसार का समस्त तथाकरित

इतिहास मानवीय ध्यम के डाए हुई ममुष्य की सृष्टि के दिवहास के अविरिक्त मीर हुम नहीं है, ममुष्य के लिए हुए प्रकृति के आदिमांत को शांतिरिक सीर कुछ नहीं है, इतिहास हम वाल जानके बाद जावता, अक्काशीय समाना सौजूद है कि चक्का समा, उसकी जल्लीत (2000) स्वय उसी के माध्यम से हुई है।

चू कि मनुष्य और प्रकृति का बारतिबिक अस्तित्व —वयोकि भनुष्य को बुद्धि में मनुष्य प्रकृति की सत्ता वन स्वार्ध है, और अकृति मनुष्य को बुद्धि में मनुष्य की सत्ता के क्या में स्वावहारिक, इतिवायकत, पुष्यक्ष हो भी है—इतिलए एक परक्ति सत्ता के विषय में, मूर्वात और अनुष्य से उत्तर किसी बता के विषय में प्रकृत करता— ऐसा प्रकृत करता व्यवहार में यहाम्यव वन गथा है जो इस बात को मान तेता है कि प्रकृति और मनुष्य अवास्तविक है। इस वसारिक्ति को

अरबीहार्ति के कर तो अलीकरावार का जब कोई वर्ष नहीं रह पाता है, स्वीकि अलीकरावार का वर्ष है ईश्वर को अरबीकार करना (विवेष करना—अनु») और इस बात की परिल्लास करना कि अनुष्य का अस्तित्व इस अरबीहारि (निवेप—अनु») से ही साध्यम से हुआ है; परन्तु, समाजवार के रूप में हमान-वार की इस कहा के किसी स्थापना हो इस बोर्ड अरबी जावरावरुकों स्तु है है मानमं की १८४४ की पारदुनिविधी

\$ Yo 1 वह मनुष्य और प्रकृति की सैंद्वांतिक समा व्यावहारिक रूप से इन्द्रियगत देनना

को ही भूसतस्य (escence) मानकर चलता है। समाजवाद मनुष्य की अगती

कि वास्तविक जीवन ही मनुष्य की ऐसी अधली (positive) वास्त्रविक्ता है जिस निजी सम्पत्ति के उन्भूलन की, कम्यूनिश्य की मध्यस्पता की कोई बात-म्यकता नहीं रह नयी है। नियंध के नियंध के रूप में, कम्युनिश्म ही बास्तरिक विधा (positive mode) है और, इसलिए, मानवीय मुक्ति तथा उसके पुनर्गान की प्रक्रिया के ऐतिहासिक विकास की समनी मजिल के लिए वह झालाई चास्तविक अवस्था है । कम्युनिस्म तास्कालिक अविध्य का आवश्यक स्वरूप हर्व जमका गतिभील सिद्धान्त है, किन्तु कम्युनिश्म स्थय मानवीय विकास का सन,

(positive) आरम-चेतना है---उसके लिए धर्म के उन्दूरन की

मानवीय समाज का स्वरूप नहीं है। ।११॥^{५६}

मध्यस्थता की कोई आवश्यकता नहीं रह गयी है—ठीक उसी तरह विस तरह

[मानवीय आवश्यकताएँ: निजी सम्पत्ति की व्यवस्था के अन्तर्गत तथा समाजवाद के अन्तर्गत। प्जीवादी समाज में श्रम-विभाजन]

अन्दर्शतः । पूँजीवादी समाज में श्रम-विभाजन् ।

(१४१) (७) हम देख चुके हैं कि समाजगद के अनर्गतः मानबीय आत- वकताकों की सम्पदा किलना-कैंग्रा महत्व वहण कर केती है, तथा, इसीकिए,
जलावन की मयो पदाति और जलावन का नया सक्य-में दीनों भी कैता महत्व प्राप्त कर तेते हैं : सम्बन्धीय कर्षान कर्षान के से एक नयी अस्मियानि (१-अपू)
तया मानवीय प्रपृति की एक नयी चयुदि (वे दर्शन होने हम्बु)। निजी

क्विन के अन्दर एक नवी जानश्यकता पैदा करने की किराक में रहता है जिसते कि उसे की एक कुशीनी आरों के लिए, उसे निमोरता की एक नवी रिपति में पूच जाने से लिए तथा उसमीन की एक नवी विधि स्वीकार करने की दृष्टि से चूननाने के लिए और, इस अकार, जायिक उसारे का रास्ता पकरने के लिए बहु विस्त कर दे। आरोक एम बात की बेटन करता है कि दूसरे के उसर एक परक्षीय (कीशा) सत्ता की स्वाचनत कर दे जिससे कि यह स्वच अपनी स्वाचूनी सावायकता की मुन्ति कर तके । अतएव सन्तानों में पाना में नुष्टि के सार-साव

भावस्थानता की पूर्ति कर को 8 1 जायद्य अलुओं भी भागा में पूर्वि के साथ-साथ जन परनीय मिन्दर्स का अभाव-औप भी बढ़ता जाता है जिनके अपीन मृत्यूष को काम करना पड़ता है, तथा अरोक नभी उत्तरीत एक दूसरे में कुमने तथा एक दूसरे को मूटने की एक नभी सम्बाद्यका की अरोक होगी है। मनुष्य के कह में सद्भ्य निरस्त अधिकारिक शरीक होगा जाता है, कह नाभूमें मासा को कह मेर्दर काबू में मत्या चाहुगा है जो कुमा जाता है, कह नाभूमें साथ को कह मेरिक काबू में मत्या चाहुगा है जो कुमा जिलका है के परिमाण को पूछि के उन्हें महामान में बढ़ानी जाती है। अर्थान् जेंब असी हुमा की सहित बढ़ानी जाती है मेरी मोरी करनी जाती है। अर्थान् जेंब असी हुमा की सहित बढ़ानी जाती

है की ही की प्रवाधी (क्नूब की अन्त्र्यक) वार्धी बढ़ानी जाती है। भगप्त, मृत्रा की वाद्यवद्यता ही दक्ष वार्षिक स्ववस्था द्वारा देश की गयी भग्निक जाववन्त्रता होती है, तथा प्रताधी एक्साव जाववन्त्रता है जिसे सह आर्थिक व्यवस्था देश करती है। गुडा की मात्रा (ब्यवस्था दिशास—जन्न) ही

मादन की १८४४ की पारवृतियाँ

{ ¥ }]

अधिकाधिक माना में उसका एकमान प्रमानी गुण (quality) बनती बारी है। जिस तरह अस्त्रेक वस्तु को वह (बाधिक व्यवस्ता—अनु•) उसके बहुँ (abstract) रूप में बदल देती है, ठीक उसी तरह स्वयं अपनी नां के कर वे अपने को भी नह चरिकाणात्मक (quantitative entity) सत्ता में बदर देंगे है। अति (exces) तथा असंवय ही उसके वास्तविक प्रतिमान (norms) वर्ग क्यांते हैं।

मनोगत रूप मे, इस वीश्र की अभिन्यक्ति आंशिक रूप में इस ^{बाउ हैं} होती है कि उत्पत्तियों तथा आवश्यकताओं का विस्तार अमानवीम, मून्य (refined), अप्राष्ट्रतिक तथा करियत अभिलायाओं की पूर्ति के लिए जोर्नी करने तथा निरंतर हिसाब बैठाने का साधन बन जाता है। निजी सम्पति वह नहीं जानती कि अपरिष्हत (crude) आवश्यक्ता की मानवीप (bomas) मावश्यकता में कैसे बदल दिया जाय। उसका आवर्शवाद मात्र हवाई क्लन (fantasy), सनक (caprice) तथा मन की बीज (whim) होता है; कर्प रूवेद्याचारी मालिक से कुछ लाभ जठा सेने के लिए कोई हिनड़ा मी इ^{त्री} पतित ढंग

 उसकी चाटुकारी नहीं करता और न भीय-विनास की उनकी हु⁵⁷ हो गयी क्षमता को उत्तीजत करने के लिए ही इतने अधिक यूणित उपायों ना इस्तेमाल करता है जितना कि यह श्रीशोगिक हिउड़ा—उत्पादक—बादी के हुई ट्रकडों को चोरी से हासिल कर सेने के लिए, अपने अस्यन्त प्रिय पड़ीसियों की, स्वधर्मी ईसाइयो की अवीं से सोने की चिड़ियों (golden birds) की मुख करके हृषिया लेने के निए करता है : दूसरे आदमी की अधिक से अधिक करा-भारी (पतित---- अनु •) इच्छाओं की पूर्ति के लिए वह अपने की उसकी हैवा में अपित कर देता है, उसके और उसकी आवश्यकता के बीच एक दलाल (भेर दे-अनु •) का काम करता है, उसकी विकृत अस्वस्य इब्छाओं —अभिनापाओं की उत्तीवित करता है, उसकी हर कमजोरी का लाभ उठाने की जुगन में इसकार करता रहता है—यह सब इसलिए जिसमें कि प्रेम की अपनी इन सेवा के वर्षे में यह उससे नक्द रुपया प्राप्त कर सके। [प्रत्येक उत्पत्ति हुसरे व्यक्ति की सरी (being) को ही, उसकी मुदा (money) को कुसला-बहला बर लूट सेने का एड सोभी सामन होती है; उसकी प्रत्येक वास्तविक और सम्भावित आवश्यक्ता ऐसी कमबोरी होती है जो कि सिकार को उसके बाले में पहुंचा देती है। सर्ह दायिक मानवीय प्रकृति का आम ग्रोपण, मनुष्य की हर अपूर्णना (प्रवागन-अनु) े तरह, उसे स्वर्ण से जोड़ने बाली एक कड़ी होता है-ऐसा प्रदेश मार्ग होता है . त को उसके दिन तक पहुँचा देश हैं; प्रत्येक आवश्यकता एक ऐसा अवगर

तेती है जिसके माध्यस के स्विकत्वस मैशी-नाम की बाह में सादमों को सपने परोधी के बाह तक पहुंचने और उससे यह कहने का दास्ता मिल जाता है कि : प्यारे दोस्त, दिस भीक की तुम्हें अकरता है वह में तुम्हें देता है, किन्तु हसकी क्रीनवार्ध वार्त (conditio sine qua non) से तुम बाता है। तुम उस स्वाही से पीरियत हो सिसो स्तताबत करके अपने को तुम्हें मुझे बीप देता है; तुम्हारे मुख-भीग की स्ववस्था करने के दर्शन में मैं गुर्हें मुझे बीप देता है; तुम्हारे मुख-भीग की स्ववस्था करने के दर्शन में मैं गुर्हें मुझे की ता है।

प्यक्तरण की यह प्रक्रिया एक जोर तो आंजिक रूप से अपने की आवश्यक-ताओं और [उनकी सन्ध्टि] के साधनों के सरवारीकरण (sophistication) के रूप में अभिवयक्त करती है; (और--मनु॰) दूसरी कोर, वह एक वासिक वर्धरीकरण (hettial barbarisation) को, आवश्यकता के पूर्णतया, कृहरु, अमूर्त सरली-करण की जन्म देती है, अथवा, कहना चाहिए कि, उसके माध्यम से अपने की बह मात्र अपने विरोधी तत्व मे पूनजेल्यादित कर लेती है। स्वच्छ हवा तक की भावत्यकता सकदूर के लिए कोई आवत्यकता नहीं रह वाली । मनुष्य गुफाओं वाले घर मे रहने के लिए लीट खाता है, किन्तु अब उसका यह आवास-स्थान सम्मता की सङ्ग्रीममरी धातक क्वास से दूचित हो चुका है, और इसमे वह अब केवल संकटपूर्ण स्थिति ने ही यहना जारी रखता है, क्योंकि वह उसके निए एक ऐसा परनीय रैन-वसेरा है जिसे कि किसी भी दिन उससे छीन निया जा सकता है- वह उसका एक ऐसा वास है जिससे कि अपर वह पैसा नहीं दता ।।१६।, उमे किसी भी दिन निकाल बाहर कर दिया वा शकता है। इस मूर्ता-घर के लिए उमे वैसा देना घडता है । प्रकाश ने आलोकित एक ऐसे घर का-जिसे कि 'प्रक्तितस' (Aeschylus) मे श्रोमीवियस (Prometheus) ने एक ऐसे महानतम बरदान की सशादी थी जिसकी सहायता से बर्बर मनुष्य को उसने एक इन्सान (human being) बना दिया था, - नवदूर के लिए कोई अस्तित्व नहीं रह जाना । शेशनी, हवा, खादि-साधारण से साधारण पशु-अंसी संप्राई भी---अब मनुष्य के लिए आवश्यक नही रह वाते । बन्दती, बनुष्य का यह टह-राव और उसकी सहीय--(एकटम मन्द्रम, कहा आय तो) सन्यना की यह नाली (scwage) - उसके अीवन का साथ कन गयी है। चरम, अवाकृतिक मैतिक पतन, सङ्गीय-भरी प्रश्नति, उसका जीवन-सत्व बन यथे हैं । उसकी किसी भी जानेन्त्रिय का अपने लिए अब कोई अस्तित्व नहीं वह गया, और न वेचल मानवीय रूप मे वित्य अधानकीय रूप में भी और, इसीनिए, पशु जैसे रूप में भी उसके लिए उसका (शाने-द्रिय का-अनुक) कोई सरिशत नहीं रह गया । मानवीय धम के

यूनानी माटककार एमझियस की अबर कृति, "बन्दी होमीविवस" । ---स॰

मावर्षं की १८४४ की पाण्ड्निया

\$ ¥ ¥ 1 मबसे भौड़े (अपरिष्कृत) तौर-तरीक्ने (methods) (तथा औत्रार : instruments

वापस लीट रहे है: उदाहरण के लिए, रोम के दासों का सतेवार कार (treadmill) अनेक अग्रेज मजदूरों के उत्पादन का साधन, उनके शस्तित का साधन बना हुआ है। बात केवल इतनी ही नहीं है कि मनुष्य की कोई मानवीय अवगर-कताए नहीं रह गयी हैं—उसकी पशु जैसी आवश्यकताएँ भी समाप्त हो गयी है।

आयरिणमैन (आयरलण्ड के निवासी-अन्०)को साने की आवश्यकता के अतिरात अय और किसी आवश्यकना की जानकारी नहीं रह गयी; और वह भी, बान्त्रव में, केवन आमू वाने की, और वह भी सड़े हुए आलू, सबसे खराव किश्म के आनू सने की, आवश्यकता को ही अब वह जानता है। किन्त इंग्लैण्ड और शीम दे बचेड औद्योगिक नगर में अब एक छोटा आयरलैंग्ड पैदा ही गया है। जंगती आरशी भीर जानवर को कम ने कम शिकार करने, धुमने-किरने, आदि की आवादका --मग रहते की आवश्यकता होती है। (सेकिन--अन्०) मगीन है, धम है सरलीकरण की किया का इस्तेमाल बनने की प्रक्रिया में रत मानह प्राणी की,

सर्वया अपरिपक्त मानव प्राणी को, बच्चे को-एक सबहुर बनाने के काम के निग शिया जाना है -हासाकि मंबदुर नृद एक अवेशिन बन्धा अने संग्रहै। मगीन अपने की मानव प्राणी की कमबीरी के अनुसम इनितृ हान मंत्री है बिसमें कि कमज़ोर मानव प्राची को वह एक मंत्रीन में परिवर्तित कर है। < भारत्मकराओं तथा | उनकी सन्पृति के| सायनी की वृद्धि किन प्रशा

 शादरवकताओं तथा सावती के अधाय की सुष्टि कर देती है इसे राजतीति अर्थशास्त्री (तथा पूजीपति) स्वष्ट करते हैं; (आय तीर li हम जब राजनीति अर्थनारित्रयो की बात करते हैं तब इस हवेजा अनुवन निद्ध व्यवतारियों की हैं बान करते हैं—ये पात्रनीतिक अर्थतास्त्री इन व्यवसायियों का बेहानिक पात्रनी करण (confession) जीर पहणु (aspect) होते हैं) । इस चीव को वह शार erm ? -

- (१) मजूर की बायव्यकता को कम करके बारीरिक प्रस्तित्व के शिर्व हम नवा सर्वाविक दवनीव रनार तक पहुचा कर, तावा उसकी विवासीतना ही मर्थेश पुरुष बाजिक निति में बदल कर; इस तरह में बहु (राजनीतिक वर्ष शास्त्री और वृत्रीपति-सनुरु) करता है : शतुरस के निए न क्यारीनना की श्वमण्य है, न मुलभोग को । नशीर्क प्रम जीवन को थी, वह मानदीय शीरन की
- भारताच बारता है ह विषय (अरिम्म्य) व क्योरिक स्वरंप (most mestre) स्वथ्य की १ (६६० व्यवद्वादी), बारतपुर्व में, मामारीपुर्व मानवा प्रीयन मानवार न्यांत्रीत.

[१४५ मावसं की १८४४ की वाण्डुलिपियाँ] से इसलिए कि वही जन समुदायो पर लागू होता है। यजदूर को वह एक सन्ना-हीन (invensible) ऐसे प्राणी में बदल देता है जिसकी कोई आवश्यकताएँ नही होती--ठीक उसी तरह जिस तरह कि उसकी कियाशीलता को वह समस्त कार्यश्रीलता मे पूर्णतथा पृथक करके उसका अमूर्तीकरण कर देता है। इसलिए, मजदूर का हर तरह का सुखोजभोग (laxury) चले भत्सनायोग्य लगता है, और हर वह चीज जो मुख्यतम जावश्यकता से अधिक होती है-वह चाहे निविक्य मुख-भोग के क्षेत्र में हो, वाहे उसकी कियाशीवता की अभिन्यक्त करती हो- उसे ऐय्यामी जैसी लगती है। अतः, राजनीतिक अर्थनास्त्र, धन-सम्पदा (wealth) का यह विज्ञान, साथ ही साथ, वैशाय का अभाव की, बजत (saving) का भी विज्ञान है-और दरअसन वह मनुष्य को उस हद तक पहुना देता है यहा उसे स्वच्छ हवा अथवा शारीरिक व्यायाम की भी आवश्यकता से शक्ति मिल जाती है । जनश्कारिक उद्योग का यह विज्ञान साथ ही साथ बंदााय (asceticism) का भी विज्ञान है, और उसका वास्तविक आदर्स बंदानी किन्तु सुदेश सोभी, और बेशभी किन्तु उत्पादक दास है । नैतिक रूप 🖩 उसका आदर्श बह मञ्चर है जो अपनी सबदरी के एक भाग की से जाकर सेविंग-बैंक में जमा कर देता है, और उसे तैयार शुदा दास-वाल वाली एक ऐसी कला भी मिल गयी है जो उसके इस प्रिय विकार को यूतियान करती है; गहरी भावनता के रंग ने रंगकर उसे रनमच पर भी उपस्थित किया जा चुका है। इस प्रकार, राजनीतिक अर्थशास्त्र-- उसके लीकिक (worldly) तथा विषयासक (voluptuous) स्वक्षप के बावजद-एक मध्या नैतिक विकान, समस्त विकानों में सर्वाधिक नैविक विज्ञान है। उसका प्रमुख निद्धान्त है अरम-स्याप, जीवन तथा समस्ट मानवीय आवश्यकताओं का त्यांग । आध जितना ही कम काओ, पियो, पूस्तर्क सरीदी; जितना ही बम वियेटर, नृत्यगृह, प्रयुक्ताला जाओ; जितना ही कम बाप सीबी, प्रेम करी, निद्यान्त निक्षित बची, गांधी, विचवारी करी, पटेबाई (बनेडी - भन :) करी, वादि, उतना ही अधिक बाप बचामोगे - उतना हो बड अापका क्षोत्रागाह बन जायगा-आपकी ऐसी व'बहे बन जहयदी जिसे न की है भा सकेंग, न जंग नरट कर सकेगी। आप जिनने ही कम हो, अपने भीवन के नितनाही क्म अभिव्यक्त करो, उतनाही अधिक आपके पास जमा रहेगा अमात् आपना जीवन जितना ही अधिक परकीशकृत होगा, आपनी पथनकृत सत्ता (अस्तिन्व---अन्०) का उतना ही अधिक बहुत अक्टार होगा । जीवन तथ मानवना में रूप में हर चीव ॥१६। जो शावनीतिक वर्षणाहनी स्नापने सेता है उसे बह मुद्रा (money) और बान (wealth) के रूप में जापके नियं पुन

न्यापित कर देता है; बार वे तमाम की कें को माप नहीं कर सकते. आरक

मान्सं की १८४४ की पाण्डसिवियाँ] रपया कर सकता है ! यह सा और पी सकता है, मृत्यमृह तथा पिवेटर बा सकता है; यह यात्रा कर सकता है; यह कला, जान, बतीत की निधियों, राज-नीतिक सत्ता का अधिकरण कर सकता है-आपके निए वह इन सब का बाय-सात्करण कर सकता है-वह इन सबको खरीद सकता है; वह असनी स्पापी निधि है। यह सब होने के बावजूद, वह स्वयं अपनी सुध्ट करने, स्वयं अपने की खरीदने के सिवा और कुछ नहीं करना चाहता; क्योंकि, बाधिरकार, अन्य प्रत्येक वस्तु तो उसकी सेविका ही हैं, और अब मेरे पास मानिक है तो मौहर भी है और उसके नौकर को मुझे कोई खरूरत नहीं है। सतएव, आवासक है कि सभी मनोवेगो तथा सभी कियाबी जता को अर्थ-सोम के सागर में गुई दर दियाणायः मजदूरको केवल उतनाही मिलना चाहिए जितना कि जीविज रहने की उसकी सालसा को बनावे रखने के लिए-पर्यान्त हो, और बीरिन रहने की लालसा उसके अन्दर केवल इसलिए होनी चाहिए जिससे कि वह केवल उतने को प्राप्त कर सके।> यह सच है कि राजनीतिक अर्थेशस्य के क्षेत्र में अब एक विवाद पैदा है। गया है । एक पक्ष (लाउडरडेल, मालचस, आदि) सुख-मोग की तिकारि करता है और मितव्ययता से तीव पृणा करता है। दूसरा (से, रिकार्डो, आरि) मितव्ययता की अनुशंसा (सिकारिश-अनु) करता है और ऐयाशी (luxuty) को कोसता-सरापता है। परन्तु पहला पक्ष स्वीकार करता है कि वह सुक्र-भीव (मा ऐमाशी-अनुः) इसनिए चाहता है जिससे कि वह अस को (अर्थात, पूर्व मितव्यमता को) पैदा कर सके; और दूसरा स्वीकार करता है कि वह नित-, स्मयता की इसलिए शिकारिश करता है जिससे कि वह धन (अर्थान्, सुब-भौन) को पैदा कर सके। साउडरडेल-मालथल पंच की बाबुक (रोमालपूर्य-बनुः)

1 275

धारणा यह है कि धनी लीगों के उपधीय का आधार केवल अधेनोप्त ही नहीं होना चाहिए, और यनाढ्य बनने के प्रश्यक्ष साथन के रूप में अतिस्मितः (फिजुलखर्ची--अनु०) की वकालत करने वह स्वय अपने ही नियमों का छधन करता है। अतः, इसके विषरीत, दूसरा पद्म अत्यन्त तत्परता से तथा परिन्ति तियों का उस्तेल करके यह सिद्ध करता है कि अपव्ययी वन कर अपनी सार्पत में मैं युद्ध नहीं करता, वल्कि बसे कम करता हूं। से बौर रिकार्ड का दन (स्कूल-अनु ») इस बात को ल स्वीकार करके कि उत्पादन का निर्धारत वास्तव में सक और मनक के आधार पर होता है—- छत-पासण्ड का क्रारी सता है । "परिष्त्रत आवश्यकताओं" को वह भून आता है; वह भून आता है कि उपमोग के सभाव में उत्पादन नहीं होचा; यह मूल जाना है कि अनिवार्न है कि ी . । के प्रमस्कृष उत्पादन और अधिक विस्तृत तथा मुनःभोरी

भीर, यदि आप किकायतकारी करना चाहते हैं, यदि आप भ्रामी के चक्कर में पहकर अपने की तवाह नहीं कर लेना बाहते हैं, तो अश्पकी चाहिए कि अपने भीजन, आदि की परिसोमित करके व केवल अपनी अपरोश इन्द्रियों की परितृष्टि को ही कम करें, बहिक आम दिलवस्पियों, हर तरह की हमददों, हर सरह के आक्षा-विश्वास से भी अपने को एकदम दर रखें। < आपके लिए अवश्यक है कि प्रायेक उस बस्त को जी आपकी है आप जिलाड, अर्थात उपयोगी बना वें। राजनीतिक अर्थशास्त्री से बदि मैं यह पूछना है कि विश्वी के लिए अपने शरीर को पेश करके, दूसरे की काम-वासना के लिए उसे समर्थित करके यदि मैं इपया वमुलता ह सी बवा मैं आर्थिक नियमों के अनुसार काम करता ह ? (मांस के फैक्टरी मजदूर अपनी परिलयों और बेटियों की वेश्यावति की काम करने का अज्ञात थण्टा कहते हैं---जो कि शब्दशः सन है ।)---अथवा, अपने मित्र को मैं यदि मीरक्तोवासियों के हाथ वेच द तो गेरा यह काय वया राजनीतिक वर्ष-शास्त्र के सिद्धान्ती के अनुसार नहीं होता ? (बीर, जबरिया भर्ती किये जाने वाले रंगक्टो, आदि के व्यापार के क्य से मनुष्यों की प्रत्यक्ष विकी सभी सम्य देशों में चलती है।)-तब राजनीतिक अर्थशास्त्री मुझे उत्तर देता है तम मेरे नियमों का स्रतिक्रमण नहीं करते; किन्तु यह देखों कि चचेरी बहिन नैतिकता (ethics) तथा चमेरे माई धमें का इस विषय में क्या कहना है। मेरी शासनीतिक आधिक नैतिकता तथा धर्म को तुमसे कोई शिकायत नहीं है; किन्तु-फिर में किसका विश्वास करूँ, राजनीतिक अर्थशास्त्र का या नैतिकता का ? -राजनीतिक अर्थशास्त्र की नैति-कता तो यह है कि अभिग्रहण करो, काम करो, किफायतकारी करो, संयम से रहो-- रिन्तु राजनीतिक अयँधास्य वादा करता है, कि वह मेरी आवश्यक. ताओं को सम्प्रीत करेगा। नैतिकता का राजनीतिक अर्थशास्त्र एक सुभकामी अंत.करण का, सद्गुण, लादि का बैभव है; विन्तु यदि मैं अीवित ही नहीं रहता तो ईमानदारी से कैसे में जिल्दा रह सबता हूं? और, यदि में बुछ भी जानता

नहीं तो भेरा अन करण भदाचारी कैसे हो सकता है ? यह बीद प्रथमकरण की

मानर्स की १८४४ को पाण्ड्रपितियों

१४¤]

प्रकृति में ही निहित है कि प्रत्येक क्षेत्र मुझे नापने के निए एक भिन्नतरा विरोधी गउ का इस्तेमाल करता है--नैतिकना एक गढ का और शबनीतिक अर्थशास्त्र दूसरे गढ का; क्योंकि (उनमें से - अनु.) प्रत्येक मनुष्य के पृश्क रण का एक विज्ञिष्ट रूप है तथा > ॥१७। वह प्यवस्त मृतभूत क्रियानीत के एक विशेष क्षेत्र पर घ्यान केन्द्रित करता है, और प्रत्येक का दूसरे के हाई एक पृथक्षत सम्बन्ध होता है । अस्तु, सी० मिचेल छेवालियर रिकारी पर वह दीय लगाते हैं कि नीतकता की उन्होंने उपेक्षा की है । परम्न रिकार्ड ने राव-मीनिक अर्थशास्त्र को स्वयं अपनी भाषा बोनने को छुट दे दी है, और यदि ^{हरू} नैतिकतापूर्ण द्वग से नहीं बोलता तो इसमें रिकाड़ों का कोई दोय नहीं है। वह बह नैनिक उपदेश देवे हैं तब सी॰ देवालियर राजनीतिक अर्थज्ञास्त्र से उरे पूरक कर लेते हैं; किन्तु जब वह राजनीतिक अर्थकास्त्र पर अमल करते है तर वह, वास्तव में और अधिवार्य अप से, उसे नैनिकता से जदा कर मेते हैं। नैतिका ने साथ राजनीतिक वर्षनास्त्र का सम्बन्ध यदि वह सनमाना, नैनितिक (वा मबी-अनु) और, इमलिए, बाधार-विहीन एवम् अवैशानिक सम्बन्ध के निर्ध क्सी और प्रकार का होता है, यदि उसे केवल दिशांते (appearance) के थि, नहीं पेत किया का रहा है, अल्झ उसे मूलमूल माना का रहा है, तब वह नैनि कता वे साथ राजनीतिक अर्थज्ञास्त्र के नियमी वा ही एकबात मध्यम् ही सकता है। यदि ऐना कोई सम्बन्ध नहीं है, अथवा क्षान यदि इनकी उन्हों है, ने विकासी प्रमामे क्या कर सकते हैं ? इसके अतिरिक्त, राजनीतिक अर्थतान्त्र तर्रा मैडिकता के बीच का किरोध मात्र एक अवर के दिसने माना दिशोध है और बहु प्रतनी ही मात्रा में विशेष नहीं है जिननी मात्रा में विशेष है। बार्त्सविशी यह है कि राजनीतिक अर्थशास्त्र नैतिक नियमों को स्वयं अपने हंग में श्राप्त कामा है।

करता है। राजनीतिक अर्थकारण के निजानन के का में निवासीयां को नहीं कि समस्कारणों हैंग के अवर्थकार के निजान में निज दिवार तथा है। न्येषी की नहार बहुन कपारा है। मुन्य का अर्थनरण की मुझ दिवारिता (Jusuy) है और सबुन मेंग न्येतिकता (नियं प्रतिकार की प्रतिकार के विद्यासन में हैं विकासनगरी में काम मेंगा। (नियं ने मुझार दिवा है दिन में भोते में मेंगों निर्देश काम मेंगा। (नियं ने मुझार दिवा है दिन में मोंग क्षेत्र में हैं हम की स्वार्थ के स्वार्थ की स्

[.] र्शक्त शिवत श्रेष्ट्र प्रश्नित प्रदेश Ber littereto maloriele. on brance i- हर

विश्व पांग करते हैं उनकी सार्वजनिक रूप से अरसंगा की जाय ... वैराय्य की यह मिला—क्या सङ् नैनिकता नहीं है ?) लोगों का पैदा किया आता एक सार्वजनिक विश्वति प्रनीत होता है ।>

[{88

मानसंकी १८४४ की पाण्डलिथियाँ]

सावयोगन विकास प्रभाग होगा है। ~ भाग स्थान के साथ सम्बन्ध के मन्दर्भ में उत्पादन का जो अर्थ होता है उनको असित्तरत उस अर्थ में ब्राहिट होती है नो यरीय के निए उसका होता है। उसर की जोर फ्लो पर एकची अस्थियतिक होगा गिरट्ट, रूप्यूटर, इप्यूटर, मंद्र होगी है—मूब समृद्र विकास होगी है। में को नो पर बहु अर्थिटर, बर्जार, सीपी, सुभी होती है—बही बवली भीच होती है। वसाइट की मीझे (टापर्यंट) आवायकता यनियों भी चरिल्हत (ार्टाsact) आवायकता भी कर्यास नहीं सरिक कहा जोत साम का होती है। जनता से वर्धनि के गीचे की (सहसायों भी) कोऽदियों से उस सीपों को जो उन्हें। क्रियर्स

यर उठाते हैं महाने सी अपेशा नहीं विषक मुनाका प्राप्त होता है; हमान मह क्ष्में हुता हि, सनान मानिक के लिए वे स्थेलाहुत अधिक बहु वस होती है, और, रह स्वराद, (प्राय्तीनिक कंपास्त के आपार में कहा जाय तो) अपेशाहृत वहीं स्विप्त सामाजिक यात (social bealch) का सायच होती हैं। साथ की आणा के उद्योग कावण्यकाओं के परिप्तार (refinement) पर परांत मताना है, जिन्नु अपना ही रुपया उनने क्यांपिकृत (crudeness) भग पर, हमित कर्ण के वीत किये के तर्वोद क्यांपिकृत कर पर कह सामाज्ये , मात, जनवा वारानिक मुन्य-भोग क्यांध्र अपने को प्राप्त कर कर कर सामाज्ये (त्यां हम अध्ययवनात में भी सिंद (त्यांक्ष) सामाज्ये

बिन (पूर क्वार की काशक-स्वृत) थी-दूराने निवंश कराति की जातीका-एक बीनियंत होती हैं उनकी विकासिता (क्षेत्रपूर) मुख्य के साथ कीला रिक बिनानिया नेका थन ने अस्तरी सावक का अब्द बनती है; हमलिद्-वास्त्रक से, बही जनता ने रविवासिय बाबीर-असीव ने अनेते होते सावत हैं जिनती तारक हमति की पुनिय का गरेवा कम ने कम बुध नरसी का होता है।।।१६।

1861 कि मां में हम भीजू भी हम पहुंते ही देश चुने हैं कि साथ और बुधी नहीं न

 तेम्स मिल, "राजनीतिक अवेशास्त्र के मुनतत्व," सन्दर्ग, १८२१, गुरु ४४ । [मार्स न यह उद्धरच पुग्नव ने धानीमी सावरण, Elements d' eccosomic

Politique, देरिस, १८२३, के बुट्ट १९ से दिया है। -- स.

एकता की स्वाधना राजनीतिक सर्वमाश्त्री किनने विविध तर्राक्षेत्रे करता है यया: (१) पूनी संखित ध्यम (accumulated labour) है। (२) उत्तरार के आगर्गत पूनी का नवस—आधिक रूप से, यम मुनाके कि जूनी का कुनतेशार करते, आधिक रूप से, रूप में माना (श्रम को सामग्री) के वस में पूनी का (उपयोग करते—जनुक); जीर ऑफिक रूप से, अपसे-आप (automaticily) कास करने बाते उपकरण (instrument) के रूप में पूनी का । ममीन पूनी है जो कि प्रस्थातया श्रम के बरावर होती है। उपयोग करने कसास ध्यस (को प्राप्त कराना—जनुक) है। (३) मजदूर पूनी है। (४) मजदूरी पूरी को लागत के श्रमतेक आती है। (३) मजदूर पूनी है। (४) व्यक्षित के सामग्रे में, यम उपही गीर-पूनी (life-capital) का हो पुनर्जराया होता है। (६) पूनीपति के कर्यने में

यम उसकी पूनी की कियाबीतता का एक पहलू (aspect, होना है।

अस्त में, (७) राजगीतिक वर्षवास्त्री पूनी बीर अम की मीतिक एका
की पूनीपति और मजहर की एकता के कर में देखता है; हम की बारी आर्थ अपरवा (original state) है। वे बोनों पत, ॥१६। दो म्यातियों के मा में, विस्त प्रकार एक हमरे का मुकाबना करते हैं वह राजगीतिक सर्ववासारी के ति एक साकरिमक (accidental) बटना है, और हखीलए उसकी बजारे के प बाहरी कारएं। का हबाना देकर ही की जानी चाहिए। (देखिए निमा)

वे राष्ट्र को मूल्यवान यातुकों की इन्तियवोवर वयक दमक ने मनी हर चोषियाये हुए हैं, और इसिनए अब भी धातु की बुदा के संय-पूनक है जूनी तक बुदा-राष्ट्री (money-nations) के रूप में पूर्ण कप से विकशिन नहीं हि हैं। कानस सीर दंगतीय का कर्क।

चैद्यानिक पहीनियों का उत्तर देना किय हर तक व्यवहार का नाम है दौर व्यवहार के ही द्वारा दिया जाता है किय हर तक बारतीक व्यवहार नगरें न मीर अवनी विद्यांत की कमोटी है—यह पीज, व्यवहण के लिए, जन दूमार्ग (feriabium) से स्पन्ट हो जाती है। जन दुनक (feriab wonblight) में इन्द्रियगढ पेनना कियी मूमारी को चेतान से मित्र होगी है, क्योंकि उक्त होत्य (sensuous) औरन मित्र होता है। जब तक कि अप्रति के मादि अपलेश कार्येत मीतता, प्रति को माननीय आता (human sense), और हारीन्य सामार हो माहितक आता को भी महत्या स्वयं व्यवे व्यव हारा नहीं देश करने

भेग्त निम, 'शावनीतिक सर्वतास्य के मृत तत्व ।"---त्व

मावर्स की १८४४ की वाण्डुलिवियाँ]

त्तव तक प्रशा (विवेक-बुद्धि-अनुः) और आत्मा (sense and spirit) के बीच मुक्त शबुता का बना रहना लाजभी है।

{ txt

समानता-मान्सीसी बाचा में, अर्थात् राजनीतिक रूप में किया गया जर्मन ··Ich Ich''* का अनुवाद होने के सिवा आर कुछ नहीं है। कम्युनियम के मल सिद्धात के रूप में समानता उसका राजनीतिक औवित्य-समर्गन होती है,

भीर जब सार्वनीकिक खात्म-चेतना (universal self-consciousness) के रूप में मानव की कल्पना करके अर्थन उसकी न्यायोगित उहुराता है तब भी यही

बात होती है । स्वभावतः हो, प्यस्करण की अनुभवातीतता (transcendence । सदैव प्रवक्तरता के उस स्वक्ष्य से निःश्व हीती है जो प्रभुताशाली सता ने स्थान में होती है : अमंनी मे, वह आरम-चेतना होती है, फास मे, खबाबता, नयी कि यह राजनीति है; इगलैण्ड ने वास्तविक, भौतिक, व्यावहारिक ऐसी

आवश्यकता को केवल अपने को ही अपना बापदण्ड मानती है। प्रशो क आलोचना तथा उनकी शराहता देशी दृष्टिकोण से की आरी चाहिए । यदि स्वयं क्रम्यनिक्रम को उसके नियेश के नियेश वाले चरित्र के कारण हा निश्री सम्पत्ति के निर्धेच के माध्यम से मानवीय सार-तरव के मारमसारकरण वे

अप मे विजित करें -- ऐसे रूप में जो सभी तक बास्सविक, आरम-जनन की स्थित (self-originating position) में नहीं पहचा है, बहिक निर्श सम्पत्ति से उत्पन्न होने वाली स्विति में [.] ** पुराने वर्षन दग से--हीयेण षटना-किया-किसान (phenomenology) के दंग से-[..] एक विजित सर (conquered moment) के रूप में समापित है, और [.] उससे बादमी मानद-प्राणी के सम्बन्ध में अपनी वेदना [] के जन्दर अपने विचार में पहुं ही की तरह अब भी बास्तव में [..] सर्वोस्कृब्द बन जाने से, सन्तृष्ट हो सकत

अविक वह और जुड़ा रहता है---अत., इस कार्यको [पृथक्करण का निषे करने के इस कार्य की] केवल कम्युनिएम की स्थापना करके ही पूरा किया व सकता है। निजी सम्पत्ति के विचार (idea) का उत्मूलन करने के लिए, कम्युनिय

है-नियोकि उसके साथ अनुष्य के जीवन का बास्तविक प्यक्करण खुड़ा रहत है और, जितना ही अधिक आदमी उसके विषय में सचेत होता है, उतना ह

का विश्वार सर्वेणा पर्याप्त है। वास्तविक निजी सम्पत्ति का उन्यूनन करने

* Ich का हिन्दी पर्वाद "में" है ।--स•

पाण्डुतिथि के इस माय का एक अंश फट गया है।—स०

निए बारतिक कम्पुनिस्ट कार्य की बावस्थका होती है। इतिहाम उसकी तस्क से जायेगा, भीर में बाररोजन, तिथे सिद्धाप्त कर में गर्ड ही हम एक सर्व-उरहुष्टना की ओर बढ़ने बाने आंग्डोनन(self-transcending movement) द कप में जानने हैं, बारनविक जीवन में एक अध्यान विधम एवम् दीर्घ-कारीत प्रजम सिद्ध होगा । किन्तु, इन ऐतिहानिक बान्दी तन के सीवित न्यूका हवा सध्य के शश्यन्य में आरम्भ में ही चेनना आप्त कर सेने की बात की हमें वात-विक प्रगति मानना चाहिए—और यह चनना ऐसी है जो उससे मी बहुन करे तक जाती है।

कम्युनिस्ट कारीनर अब एक दूसरे के लाख भिन्नते हैं (संवबड होते हैं-अनु o) तो जनका प्रथम नथय सिद्धान्त, प्रचार, आदि होता है। वरतु, इती के साय-साय, इस मेल-जिलाप के फलस्वरूप, उनके अन्तर एक नगी आवश्यक्त भी पैदा हो जाती है-समाज की आवश्यकता-शीर को बीड एक सावन के रूप में सामने आती है वह एक लक्त्य बन जाती है। इस ब्यावहारिक प्रक्रिया के कम म सर्वाधिक गुन्दर परिणाम उस समय देसने की मिलते हैं जिस समय कि फांग्सीसी समाजवादी मजदूर एक साथ इकट्ठा हो जाते हैं। उनके बीब पार्ट-रिक सम्पर्क स्थापित करने के निए या उन्हें एक स्वाय पर जमा करने के लिए श्रम बीड़ी-सिगरेट पीने, मदिरा पान करने, खाना खाने, बादि जैसे उपकरमाँ बी आवश्यकता नहीं रह जाती । सगीत, साहचर्य तथा आपसी बातचीत, वितर्ण लक्ष्य फिर समाज ही होता है, इस कार्य के लिए पर्याप्त होते हैं: सनुख की मध्युःव-भाष उनके निए मात्र एक अनकारिक कन्दावसी नहीं होता, वर्ति उनके जीवन की एक वास्तविकता वन आता है, और काम के कारण यह है गमे उनके शरीरों से मानवीय वरिमा हमारे ऊपर दमकती दक्षणामी देती है।

।।२०। < राजनीतिक अर्थणास्य यस यह दावा करता है कि मींग बीर वृति हमेशा एक दूसरे के साथ संनुसन बनाये रखते हैं, तो इस बात की बह ताका भूत जाता है कि स्वय उसके अपने ही दावे (जनसक्या के सिद्धान्त) के जनुसार सोगों (people) की आयूनि (supply) योग (demand) से हमेशा मर्पक होती है और, इसलिए, उत्थादन की सम्पूर्ण प्रक्रिया के मृतमूत परिवास के क्य स---मनुष्य का अस्तित्व---माँग और पूर्वि है बीच का अन्तर अस्वन्त स्पष्ट हर्ष से सामने था जाता है।

मुदा (money) जो कि, एक साथन के रूप में सामने आती है, किन हर तक वास्तविक शक्ति तथा एकमात्र सक्य बन जानी है। किस हर तक माम तौर ि वे सापर--जो मुझे,एक जीवत-प्राणी (being) में स्पान्तरित कर देउं है यो परशोध बस्तुगत तता (bcins) ये आप घेटा इन्छा करका देते हैं—सबसे एक सरक होते हैं हम धीव को इस बात से देखा जा सकता है कि मू- सप्तरि को, उसे प्रीम ही विजय का सोत होगे हैं, तथा धोड़ मेरे तसकार को भी—बड़ी बड़ी ओवन के बास्तिविक साधन होते हैं, असमी राजनीतिक प्रात्तिकों के का में बीवन में सर्वावाद किया जागा है। मध्य पुणी में सामाजिक सप्तरि को अधीद सतकार एको का मिक्का का मिक्का प्रात्तिक हो नात है शाही कर सामाजिक हमाति को अधीद सतकार एको का मिक्का का मिक्का को नात है शाही हमाजिक हम प्रत्तिक संपत्ति की अधीद को माज हमी हो एक सरकान सप्तर्थ को नात है शाही हमाजिक स्वात्ति है तथा स्वात्ति हमाजिक स्वाति हमाजिक स्व

वापस सौट रहा है-किन्तु इस उस्टी शिया में वह एक वृथक्कृत, बुरी तरह में भीनार बादमी के रूप में बापस का रहा है। अपनी मुक्ता में - उस प्राकृतिक हुन स्थान में, जो उसके उपयोग और उसकी रक्षा के लिए मूक्त रूप से मूनभ '--जंगसी मानव अब अपने की अजनकी नहीं महसूख करता, बहिक उसमें उभी रह मुख-चैन अनुभव करता है जिस सरह कि अधुशी पानी के अन्दर अपने की प्रथमें बर में अनुभव करती है। परन्तु वरीव आवंधी की तहसाने की कोठरी उसके लिए एक दुवसन तस्य होती है, "रहने की ऐसी जनह होती है को एक पर-कीय शक्ति ही बनी रहती है और अपने को उसके लिए उसी 'हद नक मूलभ बनाती है जिस हद तक कि वह स्वय उसे अपना खुन और पसीना देना है"--यह रहने की ऐसी जगह बनी रहती है जिसे वह स्वय अपना ऐसा बर नही समझ सबना वहाँ पहुब कर लगीप की सांस सेता हुआ यह कह सके : "मी, मैं अपने भर था गया.! " इसके विवरीत, वह ऐसी जगह होती है जहाँ अपने को वह किसी बूसरे के घर में पहना हुआ महसूब करता है, एक ऐसे अअवको के घर में पहना हुआ महमून वश्ता है जो सदा उस पर नक्षर रलना है और'जो किराया न देने पर उमे उसमे में निवास बाहर वर देशा है । अपने रहने की अगृह और इन्सानों में रहते की उस जनह (human duelling) के बीच के उस गुजान्सक मन्तर की भी वह जानना है जो बुलकी इतिया से, यन के स्वर्ग-मीक मे श्यित है।

पुष्तवस्य वेजन रत बारतिवन्ता के क्या थे नहीं श्राविश्वन होना कि भोवन में मेरे तावन विकी और की मार्गति हैं, कि मेरी प्रध्या कियी हुन्हें के महदूत (Inaccessible) इनके में हैं, विकित रख तथ्य में जी स्विध्यन होना है कि प्रदेश चीक दववं समेरे के युद्ध निवाह — कि मेरी विवाहतिका कोई और

[मानसँ की १८४४ को पाण्ड्रतिपिय

txx 1

हो चीव है और, अन्ततः (और यह बात प्रवापति पर भी ताम होती है), सर कुछ एक अमानवीय शक्ति के [वश में]° है।

निब्किय, उड़ाऊ-खाऊ ऐसे घन की भी एक किस्म है जो प्रे तीर से पुष भोग में ही लिप्त रहता है; उसका उपमोनना एक और तो एक ऐसे मार सब भगुर व्यक्ति के रूप में आवरण करता है जो निरुट्टेक्य रूप से पानतों को तर अपने को समाप्त करता रहता है, और (दूसरी और-अनुः) दूसरो के दास-अ (slave-labour) को (मनुष्य के चलीने और खन को) भी अपनी ही वर्न लिप्सा का भक्ष्य बानता है। अत:, स्वय मनुख्य को और इसीतिए, स्वय वर्ण को भी, वह एक बलि चड़ा दिये गये तथा निस्सार श्रीय के रूप में जानता है। इस तरह के धन के साथ ही यनुष्य के प्रति तिरस्कार की भी भावना का वन होता है, आशिक रूप से हेकड़ी के तथा उस चीव को उड़ा कर पूंत देने हैं हैं में जो सैकड़ों मानव जीवनों को उपजीविका प्रवान कर सकती है, और बाँग रूप सं उस शुक्यात अवामीह के व्यवकर में कि उसके द्वारा की बाते वार बेसगाम किंदुमलवी तथा निरन्तर अनुलादक उपभोग किसी दूसरे स्वितः व सम और, इसलिए, स्रोबल-निर्वाह के निए सावश्यक हैं। मनुष्य की वृत्ती शांतिओं द्वारा आत्मनोध प्राप्त करने की किया को वह स्वयं अपनी अतिहारी हरकतों की, स्वयं अपनी सनको तथा खरुती, बेतुकी धारणाओं की आस्वर्धेर माप्ति की ही किया मानता है। दूसरी जोर, यह घन (wealth) को वर्त से फिर मात्र एक सामन के रूप में, एक ऐसी चीज के ही रूप में जानता है जो हि सिया इसके और किसी काम की नहीं है कि उसे नष्ट कर दिया जाय शेर है। इसीनिए, एक साथ ही दास और मासिक होता है, एक साथ ही, हवाणु और कमीना, जरकी, प्रशस्त्र, बहुंकारी, परिष्कृत, सुसंस्कृत तथा परिहासनह है—इस यन ने अश्री तक एक सर्वेषा बरकीय सरिक के क्ये में वर्ग के बादिगा का अपने क्यार अनुभव नहीं किया है; इसके विगरीत, उसके अन्दर उमें अनी ही जीवन दिखनायी देती है, और [उत्तका अंतिल] " शहर यन [मही] e, बर्ल्ड भीत-सत्रा करना [है] 1°° इमके [...] *** शरश तथा वन के स्वक्ष के सावाद में वर्ष

प्राम्हितिस्यहाँ सतिप्रान्त वता वें है ।—स॰ •• वाण्युनिधि बही वर अधिकात हो नवी है ---वं

an पार्मिति के इस कुछ का एक बंध चट बचा है। सववब होने श्रीहरी शायब हो नगी है ।--न० .

बेदलल कर देती है । प्रवोकि क्याज की वर (sate of interest) का मीचे पिरना श्रीधोगिक विकास का अनिवाय परिणाम सथा क्व होता है । अतः, खाऊ-उड़ाउ सगान-जीवी (१८७५) के साधन जोग-विलास की बढ़ती हुई सम्भावनाओं तथा खतरी के वहटे अमुपात ने बैनन्दिन बटते नाते हैं । अतएव, उसके लिए आवश्यक हो जाता है कि या तो अपनी पूजी को वह का बाले, और इस तरह अपने की शबाह कर ले, या फिर एक बाँचीगिक पूजीपति वन आया : ... इसरी भीर, बीद्योगिक विकास की प्रक्रिया के वलस्वरूप, खुबीन के लगान में सीघे-सीघे निरन्तर पृद्धि होती काती है; इसके बावजूद, जैशा कि हम पहले ही देख चुने हैं, एक ऐसे समय का जा जाना जनिवार्य है अवकि, अन्य हर प्रकार की सम्पति की ही तरह, मृ-सम्पत्ति भी वावश्यक रूप से साभदायी दंग से स्वयं अपम पुनवत्पादन करने वाली पूजी॰ की श्रेणी मे जा आय-और, बास्तव में, ऐस चर्मा श्रीयोगिक विकास के ही फलस्वरूप होता है। इस प्रकार, लाने-उड़ाने बार मू स्वामी के लिए भी बावश्यक है कि या तो अपनी पूजी को वह सा हासे, औ इस तरह कर्बाद ही जाय, या स्वयं अपनी जागीर का काश्तकार (farmer)-एक संतिहर उद्योगपति (agricultural industrialist) यत जाय । अत: रुपये के स्थाज में हीने वाली कमी—जिसे कि प्रूपों पूँजी के उत्पूतः तथा उसके समाजवादीकरण की प्रवृत्ति मानते हैं--वास्तव में, उहाये जाने बार मन के अपर कार्यरत पूजी (working capital) की पूर्ण विजय का ही प्रत्या प्रमाण है, अर्थात्, वह इस बात का प्रमाण है कि समस्त निजी सम्पत्ति बीदौति।

[•] क्षि पुस्तक के पृष्ठ दह है क्ष तक देखिए --स॰

सकता । १२१॥

txs 1 पूजी में रूपाम्तरित हो गयी है। यह निजी सम्पत्ति की अपने उन तमाम दुर्शे

के ऊपर पूर्ण विजय का परिचायक है जो अब भी बेलने में मानवीय प्रतीन होते हैं, और इस बात का परिचायक है कि निजी सम्पत्ति का स्वामी पूरे तौर से निजी

सम्पत्ति के मूल तत्व के - व्यव के, अधीन ही गया है। वेजक, बौद्योगिक पूर्वापी भी मीज-मजा करता है। वह किसी भी रूप में आवश्यकता की अप्राप्तिक मरलता (unnatural sumplicity) की द्तिया में पून: वापस नहीं सीट बाना;

किल्तु उसका आमोद-प्रमोद केवल एक गौन चीड-मनोरंबत-होता है, एक ऐसी चीज होता है को उत्पादन के अबीन होती है। साम ही साम, उसका वह मामोद-प्रमोद एक सोचा-समझा, परिकलित (calculated) और, इसलिए, स्व एक व्यय-पूरक (economical) कदम होता है। श्योंकि उसके खर्च की बह

अपनी पूजी के खर्च के लेखें (expense account) में डाल देता है और, इसिना, उसके भीग-विलास पर जो क्यम फुँका जाता है वह उससे अधिक नहीं है सकता जो पूंची के पुनस्त्यादन के माध्यम से उसे मुनाझा सहित बापस निव जायगा । अतएव, भोग-वित्तास को पुत्री के अन्तर्यत, बौर मौब-मदा-उड़ाने बाँव म्यक्ति को पूजी-सचित करने वाले व्यक्ति के अन्तर्यंत शामिन कर विवासा

है। पहले स्थिति इसकी बिल्कुल उल्टी थी। बतः व्यात्र की हर में होने वानी कमी केवल उसी हद तक पूंजी के उन्मूलन का प्रमाण होती है जिस हद तक कि बह पूजी के उत्तरोत्तर बढते हुए शासन का-उत प्यक्करण का प्रमाण होती है जो कि बढ़ता जाता है सीर इसलिए उसके उन्मुलन की सबश्या को स्रविकारिक

नजदीक लाता जाता है। बास्तव थे, यही एकमात्र वह तरीका है जिसहे कि वी भीज मौजूद है वह अपनी विरोधी भीज की अभिपुष्टि करती है। इस प्रकार, राजनीतिक वर्षशास्त्रियों के बीच ऐयार्श और किन्नायहत्री^{ही}

(बिसासिता तथा भितन्यविता)को लेकर जो विवाद है वह केवल उस राजनीतिक अर्थ-व्यवस्था के -- त्रिसने घन की प्रकृति के सम्बन्ध मे स्पट समझ प्राप्त कर मी है, तथा उस राजनीतिक अर्थशास्त्र के बीच का विवाद है--- शे अब भी अपनी भावुकतापूर्ण, उद्योग-विदोधी स्मृतियो से बस्त है । किन्तू, उनमें से कोई भी इन चीज को नहीं जानता कि विवाद के विषय की कैसे उसके सरत हुए में परि-वितत कर दिया जाय और, इससिए, उनमें से कोई भी दूसरे का अन्त नहीं कर

।। १४। र इसके बनावा, भूमि के किराये की हैसियत से वर्ष के लगान की

के विपरीत जो कहता है कि भ-स्थामी ही एकमान असली उत्पादक होता है-आधुनिक राजनीतिक अर्थणान्त्र ने सिद्ध कर दिया है कि मू-स्वामी के रूप में मू-स्थामी ही एकमात्र लगान साने वाला ऐसा प्राणी है जो पूरे तौर से अनुत्पादक है। इस सिद्धान्त के अनुसार, कृषि करना प्जीपित का काम है, उसमे वह तभी प्रजी लगाता है जबकि उसे यह लाला होती है कि उससे वह प्रचलित मुनाफा कमाने में सफल होता । फ़िबियोर्केट का यह दावा कि - एकपात्र उत्पादक सम्पत्ति के क्रम में अनेले मू-सम्पत्ति को ही राजकीय कर भरने चाहिये और इसलिए उनकी पास करने तथा राज्य के कार्य-सवासन से भाग सेने का भी अधिकार केवल स्ती को होना चाहिए-पूरे तौर से उलट कर अपने इस विरोधी रूप में वदल जाता है कि भूमि पर लगाया काने वाला कर ही एकमात्र ऐसा कर है जो अनु-स्पादक आप (Baproductive income) पर नगता है और, इसलिए, वही एक मात्र ऐसा कर है जो राय्ट्रीय उत्पादन पर कोई बुरा प्रभाव नहीं डालता । यह

१ १५७

बात तो बिना कहे ही साफ है कि इस द्विट से देखा जाय तब भी यह सिद्ध नहीं होता कि प्रमुख करवालाओं की हैसियत से भ-स्वायियों को राजनीतिक विशेषा धिकार प्राप्त होने चाहिए। हर वह भीज जिसकी पूंचो पूजी के विकास सम के आरग्दोलन के रूप ने करपना करते हैं केवल चुकी है, श्रीशोरिक बंबी के, निर्वारण के लिए अस का भान्दोलन है, वह जिस पूजी का पूंजी के इन में उपभोग नहीं किया जाता, मर्थात् भौधीनिक रूप से जिसका उपभाग नहीं किया जाता उसके विदद्व आन्दालन है। और मह आन्दोशन अपने विजयी मार्ग पर--आद्योगिक पूर्वी की विजय के राज-मार्ग पर बढता चला जा रहा है। अतएन, यह बात स्पष्ट है कि बास्सदिस आर्थिक प्रक्रिया का यथार्थ हुए से केवल तथी विश्लेषण किया का सकता ! अवकि श्रम की निजी सम्पत्ति के मनतत्त्व के रूप में क्वीकार किया जाय । राजनीतिक अर्थशास्त्री को समाज एक ऐसे मार्गारक समाज (Civi Society) के रूप में दिखलायी देता है जिसमें कि प्रत्येक व्यक्ति आवश्यकताओ

दूसरे व्यक्ति के लिए ही होता है-जसी तरह जिस तरह कि दूसरा ब्यक्ति उसके निए बस्तिरव रक्षता है-यहाँ तक कि उनमें से प्रत्येक दूसरे के लिए एक साध-

का नुस योग (समध्ट-अनु०) होता है और उसका अस्तित्व केवल ॥२४।

१८वीं शताब्दी के मु-अर्थकास्त्री जिनका सिद्धान्त था कि केवल अपि और कपि ही बन के स्रोत होते हैं।--सक

शावस की १८४४ की पान्द्रनिविधी

1 ₹ [

का कार्य करता है। राजनीतिक जर्थशास्त्री प्रत्येक बानु को काटपाँट कर (उसी तरह जिस तरह कि भानव के अधिकारों के साथ राजनीति करती है) मनुत्य बना देना है, अर्थात्, ऐसा प्यांति बना देता है जिसने कि उसके साथ पहचान मिटा दी गयी है साकि उसे यह पूंजीपति या सबहुर की सेवी में वर्गी-कर कर गर्थ।

ध्यम-विभाजन पूपनवरण की प्रविधा के जनावंत ध्यम के सामाजिक स्वरं की आदित अभियमन्त्रण होता है। जबका बुढि ब्रम रास्त्रीयस्त्रण की भ्रमित अम्पर्यत मानवीव कियाबीमता का, जीवन के परधीयकरण की स्वित्यारण का ही मान प्रस्तारीक्षण होता है, रखीरण स्वरं विभाजन भी, जातिन्तुन की बास्त्रीयक विध्यासीक्षण के एप में, अपवा जाति-मुक्त के एक प्रमाण की हैंत्वत है मनुष्य को विध्यासीक्षण के एप में, मानवीध क्ष्यामीनवात को पुष्तकृत, परकीयहर विधित में आसीन कर हने के सिवा और कृष्ण नहीं होता।

जहां तक कि अस विभाजन के मुनताय का सन्तर्य है—जीर, निस्तरि, ज्यों ही अस की मित्री तम्बद्धि के मुतताय के रूप में व्यक्तिया कर तिया गं धाई। यह सावायक हो गया कि यन के उत्पादन की प्रतिया में अस दिवास को एक प्रकृष पानक फ़्रांकि के रूप में स्वीकार किया बादा—सर्याद, वहाँ तर कि जाति-पूत (species) की क्रियामीलता के क्य में सावधी क्रियामीतता के पृथ्यहत तथा परकीष्ट्रकर व्यक्त का सान्त्रण है-पदमीतिक वर्षमास्त्री उनके विषय में मुराम्य गोलनीम तथा परकरर-दिगों सात्र करते हैं।

एकप हिम्मूव: "अवक का यह विभाजन [...] यह एक वर्ड को हिसी जानसीय बुद्धिमत्ता का परिचाम नहीं है [...]। यह एक वर्ड को इसी वर्ड के साथ व्यवक्त-वरण करने, वरतु-विनिधय (batter) इस्ते, तथा विनिवद (exchange) करने की प्रवृत्ति का वात्रवण्य, [...] अन्त्यामी तथा ऋषिक परिचाम [...] है !" [...] अपपार करने की प्यद प्रवृत्ति का सम्भवत: "निवेक बोर वाणी [...] के उपयोग का अवस्यामी परिचान है। यह चीज सभी आनवों में पायी जाती है, और प्रवृत्ती की हर दिन्ति तस्त में नहीं पायी वालों !" पानु जब वह वहा हो जाता है, दे तो के स्वतन्त्र होता है। "अनुत्य को स्वत्रवण का हो हो जाते हैं, दे तो के अवस्यक्ता होती है, और उनके निव्य वह व्यवक्त करने कि वह जै के वन उनकी रथा-मानवा के प्राप्त हो वायगी निपर्यक है। कि सर्व द उनके नियो हिन के माम पर क्षील करे, और उनके स्वाप्त माने यह निज हर दे भारतीं की १८४४ की बाच्छुतिपियाँ] [१४९ अनके ही हिंत से है-तो इस बात की व्यक्ति सम्मावना है कि वह काम-

यात हो जायगा । [...] हम उनकी मानवता के नाम पर नहीं, बेरिक उनके मानवन्त्र (क्टी-ीove) के नाम पर क्षणित करते हैं, और स्वयं स्वपनी सावस्यकताओं की बात उनने कभी नहीं करते, बंक्ति उनके कामवीं की ही बात करते हैं। [...]

की ही बात करते हैं। [...]

"दिस पारस्परिक सहायता की हमें व्यवस्यकता होती है उसके अधि-क्षीण को हम चुकि एक दूसरे के शास्त समित करके, वस्तु-विशिव्य करके, तथा सरीर कर प्राप्त करते हैं, प्रश्नित्य प्रकाश बक्ती करने (truckus)

"पांत्रक मुख्या म [...] पाहतिक प्रकारत ("Autors insent) कर अस्तर प्रकार कियानक का साम्य प्रवा नहीं होता ...] जिहार कि सम्बन्ध करते की प्रकार करते की प्रमुक्ति न होती, तो हर सनुष्य के लिए कावायण होता कि अपने लिए अंदिन की प्रयोध कावायणका तथा चुनिया को यह तथा चुनिया को तह तथा चुनिया को तह तथा चुनिया को तह तथा चुनिया को तह तथा चुनिया को तथा का का कर में देश तथा कर के होता है। अध्यक्त का का कर में देश तथा कर कही तथा अध्यक्त का का कर में देश तथा कर कर की तथा के प्रकार कर करता।

"किन्दु, जिस शहर वह प्रवृत्ति वारत्य कर करता।

"किन्दु, जिस शहर वह प्रवृत्ति वारत्य कर करता।

"मिन्तु, 1 जब तरह यह प्रधार वास्तव क नोन्तु है जो धतुराधे के थीष [...] उस जारह यह पर प्रधान के ही [...] उस तरह यह प्रधान के प

" प्राप्त कर सकते थे। प्राष्ट्रतिक रूप से, प्रतिमा और बुद्धि की दृष्टि से

मानसँ की १८४४ को पान्धनिपिन

\$ \$ 0 F

किसी दार्शनिक और सड़क के किसी कुली के बीच उसका आरा प अन्तर नहीं होता जो कुत्तों की दो किस्मों के बीच--मास्टिफ बी ग्रेहाउण्ड के बीच, अथवा ग्रेहाउण्ड और स्पेनियल के श्रीव, बर्ग स्पेनियल तथा गड़रिए के कुत्ते के बीच होता है। परल् प्युवीं की

अलग-अलग जातियाँ, यद्यपि वे एक ही मूल-जाति से सम्बन्धित होते। एक दूसरे के लिए मुश्किल से ही किसी प्रकार से उपयोगी होनी हैं पेहाउण्ड को फुर्ती का उपयोग करके मास्टिक अपनी उन क्षमनार्की कोई इक्राफा नहीं कर सकता जो उसे स्वयं ॥३६। प्राप्त हैं, बारि। ह

विभिन्न प्रवणताओं, अथवा प्रका (intelligence की कोटियों | grade के लाघों का--वस्तु-विनिमय करने और विनिमय करने की गाँठ बड़ा प्रवृत्ति के अभाव में---सर्व-सामान्य के हिन में नहीं उपयोग हिया है सकता; और न वे काति-मूल के जीवन की बेहतर बनाने तथा उन निए अधिक सुक्त-सुविधा जुटाने के कार्य में ही रती घर भी बोतहा^{त ह} पात है। प्रत्येक पशु अब भी इस बात के लिए विवश है कि, अनव-अन तथा स्थतन्त्र रूप से, वह स्वयं अन्ता अरवन्त्रीयण करे और अपनी रह करे, उसे अपने संगी-प्रमुखों की निषुचताओं की उस विविधना ने विव

भी नरह का मात्र नहीं प्राप्त होता जो प्रहति ने उन्हें प्रदान करते प्र विशिष्ट सनामा है। इसके विषरीत, सनुत्यों के बीच-एक दूसरे हे हर्वं प्रिम-भिन्न प्रतिवार्षे रसने वाले लोग-एक दूसरे के काम बाते हैं। प्रशी थिय-थित निपुणनाओं हारा उत्पादित नाना प्रकार 🛍 बानुर्य-अर्था बदली, बस्तु-विनिमय, तथा विनिमय करने के उनके माम बनान है कारन-मनावार एक तरह ते सामान्य घण्डार मे मानी जानी है। वर् से प्रायेक समुख्य दूसरे समुख्यों के उद्यय की वैशाशारों ने उन अब की सरीय से सबना है जिसकी उसे बरकार होती है । [,...]

प्पृति सम विशासन का उपय विनियम करने की शांत के ही सर्व है शीता है, इस्रांतिए अनिवार्य है कि इस विभागत की तीना की नहीं पूर्व प्रतित की शीला से, सबसा, दूसरे सत्यों में, बाबार थीं होता में विवर्तित हो। बाबार वह बहुत छोटा होता है, तर दन बाप के तिए दिनों हैं। स्वतित की प्रोत्काहत नहीं दिन नकता कि आने की पूरे तीर वे का रह री बाब (वेरा-बनुक) के लगा वे-वारोडि ऐसी निवीत में पन बीती चा समाप होता है जिसकी नदय से ततप सक्ते सम दी देशपार है जब संबद्ध अतिरिक्त बाद को-न्यो अवदे अपने उपनीत दी आपावना है

गमात्र की उन्नत अवस्था में "प्रत्येक मनुष्य इसी प्रकार विनिधय करके चीवित रहता है और किसी हद नक, एक ध्यापारी (Merchant) बन जाना है, और समाज स्थव सरवड़ी करके सही माने में एक स्वायसाधिक (commercial) समाज के परिवर्तित हो जाना है।" (देखिए : Dastutt

अधिक तथा ऊपर होता है, वह इसरे यनप्यों के अम की पैदाबार के ऐसे अंगों के साथ विनिधव कर से जिसकी उमे जरूरत है ..."

f 252

de Tracy all Elements d'Ideologie, glen gene, que que alt oc! . ''तमात्र पारस्परिक विशिववी की एक श खना होता है. समात्र का मन्पूर्ण सारतस्य व्यवसाय में बन्तनिहित होता है 1"}, अम विमानन के बाय-साथ प्रियो का सबय बडता जाता है, और इसका उत्टा होने पर उत्तवा परिशाम भी उल्टा होता है। इतनी बात एक्स स्थिष की हुई।

"प्राथेक परिवार यदि उस सबको बैदा कर लेता जिसका यह उरमीए करता है, ती, बिना किमी प्रकार के विनिधय के भी, सभाज जमता

रहेता: किला अभिवार्य क्रम थी. विशिष्य समाज की हमारी उपन सकत्या के लिए लाजमी है। थम विधायन मनध्य की जनिनयी का कुजलनापुर्वक किया गया विश्तारण (deployment) है, यह समाज के उत्पादन की - उसकी शांक तथा उसके मृत्त-वान-द को - बढ़ाना है, जिन्तू जनग-

'मार्स की १८४४ की पाण्डलिपियाँ 🚶

असर कप में प्रत्येक व्यक्ति की शतना को शह सीवित करता है, उसे बराना 🛘 । दिना दिनियय के 'उप्पादन नहीं हो सकता ।'' मह बहना है कि बीत के के ** पर

"ममुख्य में को करिनवर्ग अन्तर्निहिन होती है वे हैं जनकी वृद्धि (प्रश्ना मनाज की गरिन्धित से जन्मल होती है से हैं अब को विकासित करने त्रवा दिशा विश्व मोशों के बोच दिशा दिशा बाओ को जिल्लान बरने की

 एडम न्मिक, "नाव्यों का कर", जात १, जम्माय १-४, प्राप्त १२ २६ । प्रदर्भ मुख रिम्मी की ब्रोडकर तथा बदन कर दिये नये हैं। न्स-

क्षावताएँ ... और काररवर्षक सेवाओं तथा उन उत्पादी का दिनिकय

an Al-areines & Troite d' economie Pol tique, tfen, bato, wer रं. पुष्ट रेक्ट, वर्तका; वस्त्र रं, पुष्ट ६ । -- हर

वाक्त की १६४४ की वार्यनीयों

करने की झमता जिनसे इन सेवा-माथनों का निर्माण होता है। जो बीव मनुष्य को दूसरे मनुष्य के लिए अपनी सेवाएँ अपने करने की प्रेरण देनी है यह होती है जनवा बारम-हिम-की नयी मेदाओं के जातस में बह पुरस्कार (या प्रतिकत्त-अनु.) चाहता है । अनुष्यों के श्रीच विनिध-थ्यवस्या की स्थापना के लिए निजी सम्पत्ति पर एकान्तिक अविकार क होना सत्यावण्यक है।" "विनिधय तथा श्रम-विभावन पारस्परिक रूप हे एक इसरे को प्रवादित करते हैं।"

यह स्कारबेक की राय है। मिल विकसित विनिवय की न्यवस्था को-व्यापार (Trade) की-अन-विभाजन के परिचास के इच में पेश करते हैं। "मनुष्य की त्रिया-सक्ति का उद्गम बहुत ही साधारण तत्वों दे होत

है। वास्तव में, गति (motion) पैदा करने से अधिक और दूस वह कर ही नहीं सकता। वस्तुओं की वह एक दूसरे के क़रीव पहुंचा सकता है भीर वह उन्हें एक दूसरे से विलय कर सकता है: ।(३७। —गेव सर कार भूत (matter) के गुण (qualities) करते हैं।" "धम तथा सहीनी का उपयोग करते समय बहुधा यह देखा बाता है कि कुणनतापूर्वक उनकी वितरण करके, उन तमाम संकियाओं (operations) की जिनके अन्दर एक दूसरे के मार्ग में क्कानट पैदा करने की कोई भी प्रकृति होती है-विलग करके, तथा उन समाय संकियाओं को जिनसे किसी भी हंग से एक दूसरे की मदद करवायी जा सकती है, एक अग्रह संकेन्द्रित करके, उनके परिणामों में वृद्धि को जा सकती है। शुकि मनुष्य आमतीर से बहुत ने अलग-अलग कार्य एक ही जैसी उस फुर्ती तथा कार्य-पदुता ॥ नहीं कर सकते जिससे कि, अभ्यास के द्वारा सील कर, वे कुछ कार्यों को कर सक्ते हैं—इसलिए, इस चीज में हमेशा कायदा होता है कि उनमें है हर एह बो जो काम करने के लिए दिये जायें उनकी सस्या को जहां तक सम्बव हैं सीमित रसा जाय । क्योकि सर्वोधिक सामदायी इंग से धम का विभावत करने, तथा मनुष्य की समताओं और मजीनों का वितरण करने के निर् अधिकांश मामलो ये यह आवश्यक होता है कि काम को बड़े पैमाने पर किया लाय; दूसरे जन्दों में, मालों का उत्पादन ज्यादा अधिक परिमाणी

के फेडरिक स्कारवेक, "Theorie des richesses Sociales", वेरिस, १६२६, खण्ड १, पृष्ठ २४-२७, ७४ तथा १२१-१६२ । '-स॰

में किया नाय । बड़े-बड़े कारखाओं का जम्म दस तरह होने बाले हसी नाम को बजह से होता है; हमने ते कुख वे कारखाने की सर्वाधिक पुषिया-जनक स्थिति में होते हैं, बहुत बार न केवल एक देश को, बाला मनेक मेरो को बितना के पाहते हैं उतने उत्पादित भाग की आधूर्ति करते हैं।" यह है सितन का मता।

हिन्तु, सम्प्रणे आधुनिक राजनीतिक वर्षेत्रास्त्र इस बात पर एकमत है कि अम रिभाजन तथा उत्पादल की अन्युरता, तथा विभाजन तथा पूरी को तथा पारस्तिक कप से एक पूर्वे का निर्कारण करते हैं, इस पर वह उसी तरह एक्सत है जिस सरह कि इस बात पर पूर्णतवा सहस्त है कि नेवल वही निजी कम्पति अम विभाजन की वर्षीयिक उपयोगी तथा स्थापक स्थवस्या की स्थापना कर सकती है जो व्ययन मार्थे का जनुतरण करने के निए स्वय प्रस्तान हीती है

एडम हिमथ के तक के सारीश की निम्न प्रकार प्रस्तुत किया जा सकता है : यम विभाजन श्रम को निरसीय उत्पादन क्षमता से सैस कर देता है । ध्रम विभाजन का जन्म विभिन्नत तथा मालों की शहला-बहली करने की प्रवस्ति की कोला से, विशिष्ट कप से उस मानवीस प्रवस्ति की कीश्व से हुआ है जो कि, सम्मवत:, कोई आकस्मिक कीछ नहीं है, बस्कि सद-विवेक तथा बाणी (reason and speech) के उपयोग में उत्तम हुई है। मो लोग विभिन्नय करते हैं उनका उद्देश्य आश्वता की होवा करना नहीं, बल्कि निकी स्वार्थ की पूर्ति करना होता है। मानवीय नियुणताओं की विविधता थम विभाजन का. अर्थात विनिमय का, कारण होने के बजाय उनका परिचास अधिक होती है। इसके अति-रिनन, इस तरह की विविधता की केवल थम विभावत ही, अर्थात विनिधय ही, चपयोगी बनाता है । मानवीय रुक्षानी तथा कियाशीतता मे सिम्नता की जो मात्राएं होती है जनकी अपेक्षा वे विशिष्टिताए बाक्निक रूप से ही अधिक स्पष्ट तरह से अकित पायी जाती है जो पशु की मूल-जाति के अन्दर की विभिन्न नस्त्रों में मौजूद होती है। परन्तु, चूकि पशु विशिषय का कार्य नहीं कर सकते, इसनिए किसी भी अच्छेने पशुको उसी मूलबाति के किन्तु विभिन्न नस्सो के पशुजों के गुणों के वैभिन्य से कोई लाज नहीं प्राप्त होता । पशुजों से यह गाविन नहीं होती कि अपनी मूलजाति के शिक्ष-शिक्ष गुणों (जयवा विकिन्टताओं - अपूर्) का वे संयोजन कर से , और न उनमें यही सबता होती है कि अपनी

जेम्स मिल "दासनीतिक सर्वशस्त्र के ब्युसतस्त्र", पृथ्ठ १+६ तथा ६-९ 1-स०

[मानसे की देवपुत्र की पार्थातीयों १६२ ी

करने की समता जिनसे इन सेवा-सामनों का निर्माण होता है। जो बीर मनुष्य को दूसरे मनुष्य के लिए अपनी सेवाएँ अपित करने की प्रेरका रेडी है वह होती है उसका बात्म-हित-को गयी सेवाओं के उपलक्ष में रह

पुरस्कार (या प्रतिफल-अनु०) चाहता है। मनुष्यों के बीच विनिधन व्यवस्था की स्थापना के लिए निजी सम्पत्ति पर एकान्तिक अधिकार स होना अस्यावश्यक है।" "विनिधय तथा श्रम-विभावन पारस्परिह स्र है एक दूसरे को प्रशायित करते हैं।"

यह स्कारबेक की राग है।

मिल विकसित विनिमय की व्यवस्था को-व्यापार (Trade) हो-धन-विभाजन के परिकास के इस में पेश करते हैं। "मनुष्य की जिया-वक्ति का उद्गय बहुत ही सावारण तलों हे हैं ग

है । बास्तव में, गति (motion) पैदा करने से अधिक और हुछ गई हर ही मही सकता। बस्तुओं को वह एक दूसरे के करीब पहुंचा सकता है और वह उन्हें एक दूसरे से विलग कर सकता है : श३७। - शेव सर कार

भूत (matter) के गुण (qualities) करते हैं।" व्यास तथा नहींने ना उपयोग करते समय बहुधा यह देखा जाता है कि कुशततापूर्व उन्हां

वितरण करके, उन तमाम सवियाओं (operations) की त्रिनंदे वरा एक दूसरे के माने में वकावट पंदा करने की कोई भी प्रवृति होती है-

विलग करके, तथा उन तमाम लंकियाओं को जिनते किसी भी इंग है एड

दूसरे की सदद करवायी जा सकती है, एक जयह संवेशित करहे, उने परिणामों में वृद्धि की जा सकती है। पृक्ति मनुष्य आमतीर ते वृत्त है बलग-अलग कार्य एक ही जैसी उस फ़र्वी तथा कार्य-पद्ता से नहीं क' सकते जिससे कि, अन्यास के द्वारा सील कर, वे बुद्ध कार्यों को कर सकते

है—इमिए, इस भीज में हमेशा कायदा होता है कि उनमें है हर एवं वी - A ----- --- met ne gree !

में किया नाय । बड़े-बड़े कारखानों का बन्म इस तरह होने वाने इसी साम बी वबहु से होता है; इनमें से कुछ वे कारखाने जो सर्वाधिक मुदिया-अनक स्थित में होते हैं, बहुत बार न केवन एक देश को, बन्नि मनेक प्रेमें को दिताना के जाएते हैं उतने संध्यादित थान की आधूर्ति करते हैं।" यह है सिमा का मत।

किन्तु, समुणं बाधुनिक राजनीतिक सर्वधास्त्र इस बात वर एकमत है कि स्विभावन तथा उदायात की अच्छा, त्यन विभावन तथा पूरी का स्वय पारवारिक कर के एक इसरे का निर्वारिक करते हैं, रेड वर पह इस्टी तरह एकसत है जिस तरह कि इस बात पर पूर्णतथा सहस्रत है कि केवल यही जिसी सम्पत्ति अस विभावन की सर्वाधिक उपयोगी घमा व्यापक व्यवस्था की स्थापना कर सकती है जो जगने आर्थ का अनुवस्य करते के जिए स्वय स्वतन्त्र होती है।

एडम स्मिष के सक्षे के सारीश को निस्न प्रकार प्रस्तुत किया जा सकता है: अमे विमाइन क्षम को निन्सीम उत्पादन समनासे सैस कर देता है। अम विभाजन का जन्म दिनिसद सथा मालो की अदलर-बदली करने की प्रवृत्ति की कीस से, विशिष्ट रूप से उस मानवीस प्रवृत्ति की कीस से हुआ है जो कि, सम्मदत:, कोई आवस्तिक कीछ नहीं है, अस्थि सद-विदेश तका वाणी (reason and speech) के उपयोग में उत्तार हुई है । जो मौग विनिधय करते है जनका उद्देश्य मानवता की होता करना नहीं, बस्कि किती स्वार्थ की पूर्ति करना होता है। मानकीय नियुणताओं की विविधता थम विभाजन ना, अर्थान् विनिमय का, कारण होने के बजाय उमका परिवास अधिक होती है। इसके अति-रिनन, इस तरह की विविधता को केवल श्रम विभाजन ही, अर्थात विनिमय ही, उपयोगी बनाता है। मानवीय दक्षानी तथा कियाशीलता में भिन्नता की जी मात्राएं होती है उनकी अपेक्षा वे विकिध्टिताए प्राकृतिक रूप से ही समिक स्पष्ट ठरह से अकित पायी जाती हैं जो पशु की मूल-जाति के बग्दर की विभिन्न मस्तों में मौजूद होती है। परन्तु, चूकि पर्तु विश्विमय का कार्य नहीं कर सकते, इसलिए दिसी भी अनेले बयु को उसी मूलवाति के किन्तु विभिन्न नरलों के प्युओं के मुची के कैभिन्य से कोई लाभ नहीं प्राप्त होता । प्रमुखी में यह अदिन नहीं होती कि अपनी मुलजाति के भिन्न-मिल्ल गुणों (अथवा विकिध्टताओं - मनुः) का वे संयोजन कर से , और न अनमे यही शामता होती है कि अपनी

अम्स मिल "शासनीतिक सर्वेतास्त्र के बूलतत्व", पुष्ठ १–६ तम्म ल-० 1-म-

मूल-जाति के सामान्य लाग तथा मुल-जाराण में वे किसी बकार का स्क्रम् कर सकें। मनुष्यों के मामले में नियति विल्कृत दूसरी ही होती है। उने करों अस्पिरिक नियत-निवार प्रकार की जो सामार्ग्य तथा क्वियामीनानी के वर सं बाति हैं वे एक दूसरे के निए उपयोगी होते है-क्वांकि के सम्बंधित पैदावारों को इकट्ठा करके एक ऐसे सामान्य मण्डार में जमा कर हे हाई जिसमें से जममें से प्रवेश करीर सकता है। प्रमाधित प्रकार में पूर्ण कितिया की की प्रमृति से देश होता है, हमसिए उसकी प्रमृति भी विनित्तम की मार्ग का सामार की मान्य के जनुरूक होती है और वसी से परिस्तिनित होंगे हो औं परिश्वितों में, प्रयोक मनुत्य एक ज्यापारी (metchant) होता है औं

समाज बा शिक्षिक (commercial) समाज होता है।

'से' विनियम को मूलमूज नहीं, बल्कि एक आकर्षिक थीव नार्दे!
समाव उसके बिना रह सकता है। समाव की उन्नत अवस्था में वह तार्दे
हो जाता है। फिर भी उसके दिवा उत्पादन नहीं हो तहता। यन दितर्य एक चुविधाजनक, उपयोगी सामन है—सामाविक वन की प्राप्ति के दिए की चीच प्रतिवर्धों का बहुतापूर्व वंत के किया जाने साना जैताद (deployers) है, किन्तु बैयक्तिक रूप से देखा जाय तो वह स्रदेक व्यक्ति ही बतता में चार देता है। यह जन्तिम कमन से के लिए एक आपे बड़ा हुआ इस्ट्री

हकारकेक मनुष्य के अन्वर भीजूद वंशिततक महित्यां—पुँठ (मा सन्) तथा कान करने की मारीरिक कामता— के तथा तमान है प्राप्त हैं बाली पत गांवितयों— विभिन्नत और अब विश्वान्त —के बीच कर्ड करों हैं । परास्परिक रूप से एक दूसरे को प्रभावित करती हैं । किल्तु विभिन्नत का आवश्यक पूर्वाव्यव (premise) निकी सम्बन्धि हैं। दिग्य, से, रिकार्ं, मर्गे जिस चीच को यह करते हुए स्पष्ट करते हैं कि शितत्य का आवार सम्बन्ध (इठांका) तथा निकी हित (solf-interest) होंगे हैं और शिनाव के एँ मृत क्षां वस्तुनत कर पर-विश्वान्त होंगे हैं, जांगे की स्कारक ने मां वस्तुनत जंग से अ्थक कर दिया है।

मिम कहते हैं कि स्थापार क्षम विमानन का परिणाम है। उनकी हैं।
में मानदोश दिवाशीलता कट-छंट कर बाज एक ब्रॉविक तर्ति रह जाती है।
अम विभावन तथा मंत्रीतों का उपयोग उत्पादन की वृद्धि सं मार देहें।
अस्य विभावन तथा मंत्रीतों का उपयोग उत्पादन की वृद्धि सं मार देहें।
अस्य कि मान के होटे-से-होटे समझ दायर की निम्नेदारी सीरी वर्ण वाहिए। परन्तु, अम विभावन तथा मंत्रीनों की अयोग का मह हातर्व हों। मास्तं की १०४४ की पाण्डुनिषियाँ] [१६% है कि यन का और, इसलिए, पैदावारों का बढ़ें पैमाने पर उत्पादन किया

जाय । अहे, कारखानों के अस्तित्व का यही कारण है।

11हैश सम विभाजन तथा वितिवस की औष-पहताल करना अत्विधिक मावनक है, न्योंकि व्यक्तिमुख्त की जियाबीनया तथा समित के छए में वे पानपेच किसासीनया (human activity) और मुलकुत समित (essental, power) भी संस्था कर से राज्योकसूत कम्प्यितितायों है।

पूर बात का बहान करना कि अब विकासन तथा विभिनस शिली सम्मित र सामारित है—यह कहने के जनाया जोर कुछ नहीं है कि अस ही शिली सम्मित का मुलताब है। इस क्यन को सरदाता को राजनीतिक सर्वतास्त्री नहीं सम्मित कर सनका, इसलिए इसे उसके लिए हम प्रमाणित कर देगा बाहते हैं। अब विभाजन तथा विभिन्नत निजी तथ्यक्ति हैं। वहनू है—वीक इसी तथा में उसल कपन का बोहत प्रमाण चोजूद हैं। एक और तो अपनी सर्मान मिद्ध (tallistion) है लिए मानव चोचन को निजी सम्मित की सावस्यकता होंगी है मीर, इसने और, सन उसके लिए यह सावस्वक हो समा है कि निजी-सम्मित को समायन कर दिवा जाता !

भन्न विभाजन तथा जिलिनाय हो ने दो खटना-प्रवाह (जायश वस्तुप-भनुः) है जो राजनीतिक जर्मधारची को इस बाद की ग्रेयणा हेते हैं कि वह समर्थ कह क्रके कि उनके विशान का वरित्त सामाजिक है; किन्तु स्वाद को कहते के साम ही साम अपनेत करने यह अपने विशान के अपनिरोध को—एक सात को भी समित्यपत कर देता है कि बजाज को आये बढ़ने की ग्रेरणा महामा-जिक, विशिष्ट स्वाप्तों से प्राप्त होती है।

तिन चीडों पर हो विचार कराता है से है : एक. स्वित्सव की प्रवृत्ति में — निवतन साधार श्वामंत्रा है— व्यव तिमाजन का नारण अपना पारपरिक परिमाम समामा जाता है। के निवित्यत्व को समान है। श्वादि है। स्वाप्त को सामान है। श्वादि है। के प्रवित्यत्व को समान तिमान है। स्वाप्त को अध्यक्ति का सुनकृत सेव नहीं मानहें। पन-उपयदन को चावचा वह पत्र विभावन तथा निवत्य के समापर पर करते है। है। का वाल है। अधेकर किमान तहें है। उपना पिनान कर हो। सामान के समान कि तथा है। है। वह निवास के स्वीव्या है। इस वाल है। पत्र के सामान के सामान कि सामान है। है। स्वाप्त है। स्वाप्त है। स्वाप्त है। स्वाप्त है। स्वाप्त के सामान सेव मार्च को स्वप्त विभाव को स्वप्त विभाव को स्वप्त विभाव के स्वप्त है। स्वप्त को स्वप्त विभाव को स्वप्त विभाव की स्वप्त विभाव के स्वप्त की सामान के स्वप्त की सामान के सामान की सामान के सामान के सामान के सामान के सामान के सामान की सामान के सामान की सामान के सामान की सामान के सामान की सामान की

१६६] [मात्रमं की १८४४ को गृग्धुनियां जगम-जात होती है—उनकी बुद्ध (intelligence) तवा काप करने को उनग़े वितार विश्ववृत्ति, अथवा कामता; तथा (२) वे शक्तियां जो स्वयं व्यक्ति वे नहीं, बर्किक समाज से- थम विमानन तथा विनियम से-व्यक्तक होती हैं।

इसके अनावा, श्रम विभावन की सीमा बाजार द्वारा निर्पारत होती है। मानवीय थम सरल क्षत्रिक गति (mechanical motion) होता है : नुस्व

काम बस्तुको के भौतिक गुणों (maternal properties) डागा हैं। तमने किया जाता है। किसी भी एक व्यक्ति को अमा के कम समझ्य कार्य हों जो जो पाहिए। अम का खोटे-खोटे हिस्सों में विधानन तथा जूंभी हा स्क्रेडियन वैयनितक उत्पादन की महुरबहुमेता तथा थन का विशास राजियों ने बतारा। अम विभानन के अन्तर्गत गुक्त निजी सम्पत्ति का वर्ष १६२॥।

े तीसरी पाण्युनिषि का बहु जेंत जी दूसरी पाण्युनिष्ठि के एक ३९ के बर्-पूरम का काम करता है इस जगह पर, पूष्ट ३८ हा बाये तरफ, अपारक सरम हो जाता है। पूष्ट ३८ के दाहिने तरफ का बाल साती है। सरम हो जाता है। पूष्ट ३८ के दाहिने तरफ का बाल काती है।

खास हो जाता है। पुष्ठ ३८ के दाहिने तरफ का बाग जाती है। 'बार "भूमिका" (पुष्ठ ३९ – ४०) तथा नुझ के सन्वन्त में एक बंब 'बाते हैं (पुष्ठ ४१-४३)। – ब०

पूंजीवादी समाज में रुपये की शक्ति

११४१(४ समुख्य को मालनाएं, नाढ़ाविजावाएं, बादि यदि [सगुविज] । जर्ष में मात्र नृत्तकीय (anthropological) चटनावनाइ मही है, बनिक तका कां (कहति का) वास्तव में तहासावनीवाँ (ontological) चटनावन में और सदि जनका पुर्योक्तन बात्तव में केवल इस्तिय होता है कि जनकों मीमस बस्तु (object) उनके नित्य एक इन्द्रियसन (entral) वस्तु कः

नर्ग ने व्यक्तिस्वान होगी है, तब यह रण्ट है कि : (1) उनके पुट्योक्टण का तरीका केवल एक हो कसारि गहीं है, बीक, (को दिवरीत, उनके पुट्योक्टण के विशेषक उरीके हैं हो उनके अतिराज का, इनके नीवन का विकास चरित्र बनाता है। नशिव बस्तु (object) किस क्य

वाक नाम का प्राथम कराया चारा है। मैं बत्तों के एवं मिलिया बाती है उन्हों के उन्हों चुक्क मुस्ति (grainfication) का ताल फिक छरोका निम्मित होता है। (२) बहुतें भी होज्यमत पुष्टीकरण का वर्ष समित बहुत का चसके

(३) बही भी इतिसमत पुर्श्निकरण का वर्ष कतित वस्तु का बाके स्वतन कप में सीचे - सीचे समान्य हो जाना होता है (वेंदे कि साने, पीने, बस्तु पर काम करके उठे द्वारा कर देने, भावि में)- यही उक्त मंत्रित सस्तु का पुर्श्नीकरण होता है।

(६) महाँ तक कि मेनुत्य, और इतिलए उनकी भावनाएं, माहि, मानदीय होती हैं, किसी गतिय बस्तु की किसी सन्य बस्तु द्वारा पृथ्व होना भी उसी प्रकार ३८का अपना सुख- तृष्यिकरण होता है।

(Y) मानवीय वाद्याविनावा (human passion) का सत्ताराहभीय सारताल, कपनी सामुणीत और साथ ही साथ अपनी पानवता में केवल विकास तथीत के ही माध्यम के- कपांत, निर्मी सप्पति के ही भाष्यम है, मिराज भारत करता है; सदः, महुष्य का विज्ञान स्वयं महुष्य को सपनी स्वाकृतिक विकासनेता की स्वर्णित है।

इस शब्द को पाण्डुनिधि में बाक - बाक पढ़ा नहीं, वा सकता है ।-स॰

मानसँ की १८४४ को पाण्युतिरियों

184]

(५) निजी सम्पत्ति का अर्थ होता है—उसके पुषवकरण के अतिरिन्न मनुष्प के लिए मुचमूत बस्तुओं (escential objects) का अस्तित्व, उपभोत को बस्तुओ तथा कियाशीलता की वस्तुओं, दोनों के रूप में अनका अस्तित्व।

हर भीज की खरीद लेते के जुब (property)का स्वामी होते के कारण, हो।
वस्तुओं का अध्यद्धण कर सेने के गुल का स्वामी होते के कारण, मुद्रा (स्थाअपु-) मुद्रा के ही कथ में खपने व्यक्तितार ये स्वने की संबंधित सिक्त बादू ऐसे
हैं। उसके मुख की सावंचीकिकता ही उसकी सत्ता की सर्वक्रितार होते हैं।
हसीनिए उसे सर्वस्तावानी खता (omnupotent being) मात्रा जाता है।
मुद्रा (money) मनुष्य की आवश्यकता और उसकी मध्यत बस्तु के बीच, कर्षे
वीवन और उसके जीवन के सावनों के बीच कुटनी (procurer) का काब करा
है। परन्तु, बहु बीज को मेरे निए मेरे जीवन की सम्बस्थता का काब कराई
है। परन्तु, बहु बीज को मेरे निए मेरे जीवन की सम्बस्थता का काब कराई
है। परन्तु, बहु बीज को मेरे निए मेरे जीवन की सम्बस्थता का काब कराई
है। परन्तु, बहु बीज को मेरे निए मेरे जीवन की सम्बस्थता का काब कराई
है। परन्तु, बहु बीज को मेरे निए मेरे जीवन की सम्बस्थता का काब कराई
है। परन्तु, बहु बीज को मेरे निए मेरे जीवन की सम्बस्थता का काब कराई।
है। सेरे

"बया कहा, यो सादमी ! शुदा तुमे गारत करे ये हाथ, पैर, यह सिर थोर, नेरा पृष्ठमाग —ये सय तेरे हैं!

भीर ओवल के वसम्त में को हमने पाया बहुभा कह दिया जायना कि हमारा नहीं है?

-- वादनाम वर्गा है । जैसे कि सेरे पान वीतीय टार्गे हैं !

वेटे : फायन्टर (वेदिन्दर्गेदर्भोड)

[•] वरे ("प्रायस्य", बाद है। --वें

"एथेन्स के टिमान" में शेवसपियर ।

स्वर्ण ? पीत. जगमग, बहमूल्य स्वर्ण ? नही, ऐ देवो. ंनही कोई बेकार पुजारी ! ...

रता इसका रचमात्र भी है चुकि ाले को श्वेत, मलिन को निमल,

मुचित को उचित, मिथ्या को सत्य,

धम को उच्य, युद्ध को युवा, भीह को बीर-प्रवर

क्यों। धरे यह तो

ड़ा ले जायगा पक्ष तुम्हारे से

र पण्डो-पुरोहिली भीर दासो-अनुदासी की, ान ले जायगा यह -बड़े नर-पुंगवा के लकिया तक का-

तके शीशो के नीचे से :

ह पोत दास

माँ की श्रावताची को जोडेंगा-तोडेंगा, देगा चित्राप्ती की-भागीय:

ात-केमी कोडी को भी बना देगा यह पूज्य, चोरी-

ो बैठावेगा सासदो के संग.

रि देगा उन्हें मान, सम्मान भीर स्तुति-मान यही वह रे

ो सम्पट विधवा का रजवाता है पुनर्विवाह;

मके, जिस पर थुण्य बोमारियों के शस्पताल और— बाद-भरे फोड़े भी नहीं करेंगे उस्टी.

ह बनवाता है स्मारक,

र करता है उसे नव-वसन्त के लिए तैयार !

ा, यो ग्रमिशप्त थरा,

नव की सामूहिक गणिका, प्दों के सवंताश हेतु जो

शाती है वंषस्य सदा !"* श्रा. कर श्रपना काम !

त्स का टिमान, अंक ४, ६४० ३। -

(५) निजी सम्पत्ति का वर्ष होता है —उनके प्रवक्तरण के अतिरित्र-मनुष्य के लिए मूचमूत बस्तुओं (essential objects) का अस्तित्व, उपमीत की बस्तुओ तथा कियाशीलता की वस्तुओं, दोनों के रूप में उनका मस्तित्व। हर चीज को खरीद नेने के मुख (property)का स्वामी होने के कारम, मंबी

वस्तुओं का अधिग्रहण कर सेने के मुखा का स्वामी होने के कारण, मुटा (१४३)-अनु ०) मुद्रा के ही रूप में अपने अधिकार में रखने की संबंधिर सक्षित बातु होता है। उसके गुण की सार्थलीकिकता ही उसकी मत्ता की सर्वग्रक्तिगानिता होती 🐉 इसीलिए उसे सर्वसत्ताणाची सत्ता (omnspotent being) माना जाता है। मुद्रा (money) मनुष्य की आवश्यकता और उसकी मसित बस्तु के बीच, उन्हें जीवन और उसके जीवन के साधनों के बीच कुटनी (procurer) वा कार करी है। परन्तु, वह चीज जो मेरे लिए सेरे जीवन की सध्यस्थता का काम काती है मेरे लिए जन्म व्यक्तियों के अस्तित्व की अव्यक्त्यता का भी काम करती है। हैरे लिए वह दूसरा व्यक्ति होती है।

"दया कहा, यो बादमी ! खुद। तुम्हे ग्रारत करे ... वे हाथ, पर, यह सिर और, मेरा पृष्ठमान —यं सब तेरे हैं ! भीर जीवन के बसन्त में जो हमने पाया

वह भो कह दिया जायगा कि हमारा नहीं है ? :

मानो, मैं छह मध्यों को रस सकता है ' तो शक्ति उनकी क्या मेरी हो नहीं होगी? विलाडी स्वामी की नाई हवा को बीरता. -- कादता में बढ़ता है

जैसे कि मेरे पास चौदीन टार्ने हैं।

गेटे : फाउस्ट . . (मेक्स्टोक्रिमीब)

गेटे : "क्राउस्ट", भाष १ । —ंस॰ ` ` `

"एथेन्स के टिमान" में शेक्स**ियर** :

181

।बर्ग ? पीत. जगमग, बहुमूल्य स्वर्ग ? नहीं, ऐ देवो, 'नहीं कोई बेकार पूजारी ! ... रता इसका रचमात्र भी है चुकि ाले की बबेत, मलिन को निर्मल,

नुचित को उचित, मिच्या को सत्य. धम को उच्च, वृद्ध को युवा, भोह को वीर-प्रवर

न्यो। घरे यह तो

ड़ा ले जामगा पक्ष सुम्हारे से

र पण्डो-पूरोहितों धौर दासो-धनुदासों की,

ान ले जायगा बड़े-बड़े नर-पुथवों के तकियों तक की-नके शोशो के नीचे से :

इ पीत दास

भीं की श्रुखलाओं को जोड़ेगा-सोड़ेगा, देगा समिश्रप्ती की-माशीय:

त-केशी कोढी को भी बना देगा यह पुच्य, बोरों-विठावेगा सांसदी के संग.

रि देगा उन्हें मान, सम्मान भीर स्तुति-गान

यही वह रे

ो लम्पट विश्वका का रचवाता है पुनर्विवाह; पके, जिस पर पृथ्य बीमारियों के मस्पताल मौर-बाद-भरे फोड़े भी नहीं करेंगे उल्टी,

ह बनवाता है स्मारक, र करता है उसे नव-वसन्त के लिए तैयार !

ा, या प्रभिम्बत धरा, ानव की सामूहिक गशिका,

प्दों के सर्वनाश हेतु जो

गंगाती है वंषस्य सदा !" * शा, कर अपना काम !

स्स का दिमान, बंक ४, दश्य ३३ - '

१७२] [मापनं वी १८४४ की वास्तुर्तिस्से

वस्तुओं को सार्वभीकिक रूप से धून में बिताने वाता और उनका विश्नीकर करने वाता . असम्प्रवताओं को वह ओड़-वटोर कर एक करने वाता है। (२) यह सबकी वेण्या है, कीमों और राष्ट्रों की सर्वभागान्य दुटनी है।

समस्त मानवीय तथा प्राइतिक नुषों का विश्वतिकाल तथा निष्णतीवरण करने की, सराम्यावनाओं है बीच आईबारा उत्तरक करने की, व्हारे की रह विश्व शींक का स्रोत—पनुष्यों की पृथवकृत, परकीयकृत तथा जात्म-वरस्याक (self-disposing) जातिमूल-प्रशृति के कप ये उनके बरिज में निर्हित होंगी है।

रुपा मानव-जाति को परकीयकुल समता है।

विश्व काम को एक मनुष्य के रूप में मैं नहीं कर वाला, और इर्डारर
जिसे सेरी समस्त बैबलिक मूलकुर शिक्ष्यों करने में सम्प्रमें हैं, उसे मैं दश्य के करिए कर लेता हूं। इस प्रकार, उपया इनमें से प्रत्येक चरिक को उसने वीर-सीतत कर देता है जो क्ष्य वह नहीं है—स्वीत् यह उसे उक्टे मे परिविद्य कर देता है।

यदि मैं कोई वियोध चीड काला चाहता हूं, बचवा जाने के तिए इतिरार मेल ताड़ी पकड़ना चाहता हूं कि मैं दतना तमझ नहीं हूं कि चैदल कला वा सक्ं, तो रुपया मेरे लिए वह विशेष सीजन तम देता है और देत ताड़ी रही सवार करवा देता हैं: अपीत, मेरी इच्छाओं को कल्वा के क्षेत्र के क्षित्र कर किता कर इन बास्तिकता में बचल देता है, उनके दुविनित, चलित अवना साड़िंग मितत्व से उन्हें उनके ऐतिहरू (Sensuous), बास्तिकक सरितत्व का हर दे देता है—कल्पना से जीवन में, कल्पित स्वां से बारतिक वता में क्यार्जीत कर देता है | विचवई (मध्यस्वता-मृत्यु) का यह काम करते सान, [इपा] बारतीक पुनवास्तक जीवत का चन के तेता है।

निस्तन्देह, मांग उनकी भी होती है जिनके पास क्या नहीं है, किंगु उनकी यह मांग मान एक करणना की ऐसी बंदनुं ही नदी रहती है दिवा में निए, किमी सीमरे व्यक्ति के लिए, [इसरी] के लिए, कोर्न सहत्व अर्था मस्तित्व नहीं होता, ॥४३ और औ, हसीमिय, मेरे लिए भी समात्विक नर्ग निर्देश्य वनी रहती है। व्यये पर आधारित प्रमानी मान तथा परे अधार करा, मेरी चलक सालसा, मेरी इच्छा, बादि पर आधारित प्रमानी मार् क नीच नो अस्तर होता है वह साल (bouns) और जिस्तव (thickins) के भीच नो अस्तर होता है वह साल (bouns) और जिस्तव (thickins) के

है वह उसके और उस विचार के बीच का अन्तर है वो मुससे बाहर एक बस्तु (real object) के रूप में अस्तित्ववीत है।

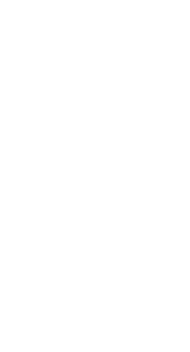
यात्रा करने के लिए मेरे पास यदि रुपया नही है, को मेरे लिए यात्रा हरने की कोई आवश्यकता नहीं है-अर्थात्, बोई वास्तविक और ऐसी आवश्य-रता नहीं है जिसकी पूर्ति हो सके । यदि मुझे अध्ययन करने का शौक है किन्तु उसके लिए रुपया नही है, तो मुझे अध्ययन करने का भीक नहीं है---अर्थान, कोई प्रभावी (effective), सच्चा शौक नही है। दूसरी ओर यदि अध्ययन करने का बारतव में मुझे कोई जीक नहीं है किन्तु उसकी इच्छा है सचा उसे पूरा करने के लिए मेरे पास दलया है, तो उसके लिए मेरा शौक प्रमाची है। विभी कार्तासक वित्र (mage) को बास्तविकता (reality) में और बास्त-क्रिकाल को अल्ब एक बावसिक वित्र में बदन देने के बाह्य, नावंगीरिक माप्यम (medium) तथा उसकी कार्यकरिक (faculty) (जो कि मन्दर के क्य में मन्द्र के अन्दर से अथवा स्थाज के इव में मानव समाज के आदर से नई पैदा होती के रूप में, दश्या अनुष्य और प्रकृति की बास्तविक मृत्रभूत शक्तिय को मात्र अमूर्श विचारी से और, इनलिए, अपूर्णताओं तथा कप्टदीयक नापोल करुपनाओं में सपान्तिकत कर देना है-डीक उसी तरह जिस तरह कि बास्तका अपूर्णताओं तथा कवील-कल्पनाओं क्रो--उन मूनभूत नविनयी की, जो कि बास्त में नि:शक्त है, जो कि व्यक्ति के बेबल बस्तवा-वनत् में ही महिनाव रसती है--वह (रगपा-जनू॰) बाहतडिक शहितयों तथा कार्य समताओं में बदस देशा है अवेभी इस विशिष्टता की ही रोज़नी में देशने से स्पष्ट ही जाता है कि इपध (money) बेयवितवताओं (sedividualities) का बाम ऐसा विकृतीवरण होत

राया, तब फिर, स्मृति वे ब्रीट नवान, सार्दि वे, धीनी वे उन अपने रै रिट्ट उनका विक्तीहरूल पाने सामि ति के पर से मामने बाजा है देव बामसिक समूत्र होने मा साम को है। फिटा पो वह निष्टाहीना से मेन भी मुगा में, चुना को तेन से, पुत्रच में राष्ट्र से, पार को पुष्य में, तीर पी कार्यों में, मामी भी भीवर से, मुद्दा को सभीवा (inic.licence) से मध्य मिता से मुद्दा से साम करते है।

है भी उन्हें उनके विशेषी क्या से बहल दना है और उनकों विदेशताओं प उनकों विदेशपाल्यक (contradutors) विदेशपताओं को सह देना है।

हून को करोनात तथा गाँवन शास्त्रा से कब से, कामा कमी बीजों से उत्तमा और सक्का देता है, क्यांन्य वह तथी कर्युकों को सक्काले और सक्क करने साली साथ बीज है-उन्हरी हुनिया है-नामी सक्काल और मानबीस पूर को समझाने भीर सक्काले साली और है।

वो बहादुरी को सरीद सकता है वही बहादुर है, बारे वह कायर ही का



9317

[हीगेलवादी द्वन्द्ववाद तथा पूरे दर्शन की आलोचना

11११1 (६) कदाचित् यही वह उपयुक्त स्थान है नहीं, स्वय्दीकरण तर मीचित्य-समयंत्र के रच में, होगेल के इन्द्रवाद के सम्बन्ध में सामनीर से औ (उनकी हातियो-अनु») खडमा-क्या-विश्वाल (Phanomenhologie) तर कर्म-विश्वाल (Logik) में किये गये प्रस्तुवीकरण के सम्बन्ध में विदेश रूप है और, अत्य में, [उचके द्यान] स्थानीचना सम्बन्धी आधुनिक हत्त्वल के रिष्

के विवय से—एम दुन्न रिप्पापियो प्रस्तुत्र करें (वं)

आप्तृतिक वर्षन आसोचना का सतीत के प्रति पहले से ही इतना वर्षरे गराद था—विध्य-सत्तु के साथ उक्का दिकाल इतना पूरे तीर से उनमा हु-या—कि आमोचना की प्रदृति के सम्बन्ध में एक पूर्वतवा आसामेचनात्मक वृत्ति कोण (Uncritical attitudo) का शोमचला था। इसी के साथ-साथ, क्रवर श्रीवार्षारिक दिक्की काले, क्लियु नारतर से अस्त्रस्त्र कुनियादी इस प्रमण के संस

में चेतनता का जबसे वर्षमा अभाव था कि: होनेवलादी हमुझार के सामस्य अब हमें सा कहना है? पूरे होनेवलादी रागेन, बोर विधेपसण के होनेवला माना महाना के साथ, आधुनिक आलोक्या के सामस्य के सिप्य में चेतना की व कमी सानी वार्वस्त रही है कि कार्य (अस्प्राध्य) तथा मू मूने बेसर (Bru Bauer) तीन सानोवक बात भी होनेवलादी तके-जगाती की सोमाओं करण ही तीन सानोविक बात भी होनेवलादी तके-जगाती की सोमाओं करण ही तीन सानोविक के साम के सिप्य ही स्थाप के सान की सानोविक सामर ही स्थाप है, क्षांत को हरे तीन के सानके विकास के साम के सिप्य ही स्थाप कराति में कार के साम के सिप्य कार्य भी स्थाप भी स्थाप करी साम की साम की स्थाप करी साम की स्थाप करी साम की साम की स्थाप कर साम की साम की

कम से कम कायकत कर से, उन्हों के दावरे में बन्द रखते हैं। इस प्रका • जोने नित्रहेम्स सेटरिक हीनेल, Phanomenologie, des Geitles द Wissenschaft der Logik (-- खुo

•• वृत्रो वेयर, Kritik der erangelischen Geschichte der Synoptik (प्रोटेस्टेक्ट बास्टीसन के इतिहास की बात्रोचना)-स॰ मार्श्न की १०४४ की वाग्रशितियाँ

105 1

चदाहरण के निग्, ''ईसाई वर्ष की क्षोत्र' (Das entdeckte Christentham) में आपको (निम्न कीश-अनुक) निशी विनती है : 'ऐसा मनना है कि संगार की तथ्य रूप में बहुत करते समय, बाग-

मेनना उस पीज को नहीं बहुव करनी जो [स्वयं उनसे] भिन्न है बौर मिन भीज की वह मृद्धि करती है उसमें वह स्वयं अपनी सृष्टि नहीं करती,

वर्योकि मौका पाते ही जिस चीज की उनने मुध्ट की है उनके बीर लग अपने के बीच के अन्तर की वह मिटा देती है, क्योंकि स्वय उतका अपना

अस्तित्व भी केवल मृष्टि करने । तथा मतिशीमता में ही निहित है-री कि यह गतिशीलता ही उसका खुद का उद्देश्य नहीं थी ?" आदि, स्वरा

पुन: "वे" (फाम्सीसी भौतिकवादी) "इस चीड को अभी तक नहीं देव पाये हैं कि सम्पूर्ण सृष्टि की वर्तिकोसचा वास्तव में जो दुछ स्वयं वर्त पायी है वह केवल आत्म-चेतना की गतिशीलता के ही रूप में इन गारी है, और उसी के साथ उसने एकास्य स्वापित किया है।" [पून्ठ ११३,

188-881 इस शब्द(क्ली में हीगेलवादी दृष्टिकोण से कोई शाब्दिक अन्तर से नहीं दिल नाया पड़ता । उल्टे, उसी बात की अक्षरशः पुनरावृत्ति इसमें की गयी है। ।।१२। आलोचना-कार्य करते समय हीवेलवादी इन्द्रवाद के सम्बन्ध न

किन्नी कम चेतना थी (क्रीयर, ''सिनोप्तिकर'') तथा मीतिक आलोचना के कार्य के बाद भी यह चेतना कितनी कम बड़ी थी इसका प्रमाण वेयर (Beaut) वे हबय उस समय दे दिया या जबकि अपनी कृति, "स्वतन्त्रता 🖩 सम्बन्ध में अन्धी चीज''(Die gute Sashe der Freiheit) में श्री युष्पे द्वारा पूदे गये इस ही उ प्रश्न को कि, ''तर्कका अब क्या हुआ ?" उन्होंने यह कह कर वही सत्य कर

दिमा था कि इसका ख्वाद भाषी आलीचको से पूछना।धै परन्तु अव तक भी--वनिक कायरबाख ने Anchdotase की वपनी THESEN में तथा और अधिक ब्योरे से Philosophic der Zukunft ("अधिन का वर्शन") में, दोनों के अन्दर पुराने बन्दवाद और दर्शन की सैंबान्तिक रूप ने

♦♦ नुद्रविग कायरवास, "Vorlanting Thesen zur Reformation der

कपाल किया कर दी है; जबकि, दूसरी बोर, बालोचना के उस सम्प्रदाय ने ब्रिवर्न पाण्डुलिपि में है: "यति में"। —स●

Philosophie" (दर्शन के सुवार के सम्बन्ध में प्रारम्भिक वीतिस) .ia

Anekdota zur nenesten deutschen Philosophie und Publicistik de

्मावर्षको १८४४ को पाण्डलिपियाँ [

f 10

कि इसके बावजूद कि इस कार्य को सम्पन्न करने ये वह अक्षम या, इसे सम्प करवा दिया है और घोषित कर दिया है कि वह स्वय ऐसी गढ़, संकल्प-बढ़, प् अर्पाचना है जो सही सिद्ध हो चक्षी है; जबकि, अपने आरिमक अभिमान में, इ आलीचना ने इतिहास की सम्पर्ण प्रक्रिया की सन्नचित करके उसे स्वयं अपने ता . ग्रेष दुनिया के (अपने मुकावले में क्षेप दुनिया के जिसे कि वह "जन समुदाय) की थेणी में रखती है बीच के सम्बन्ध में परिवर्तित कर दिया है तथा सारे जा मुचवादी प्रतिकादों (dogmatic antitheses) को मिटाकर स्वय अपनी चतुर

भेप्ठाव को हर दिन जोर हर चण्टे सिद्ध कर दिया है; जबकि, अन्त में, उस मालोकनात्मक खालिम निषंध (Critical Last Judgment) की इस एलान रूप में उद्घोषित कर दिया है कि वह दिन नवीप आ रहा है जिस दिन । सम्पूर्ण हासोग्युस मानवजाति उसके सम्मुख एकवित होगी और उसके हा

तथा दुनिया की मुलेता के एक ही जह-मूचवादी प्रतिवाद (antithesis) मे-आलीवनातमक इंदा तथा मानवजाति, "जीच जन" के प्रतिवाद मे-स्पान्तिव कर दिया है; जबकि जनसमुदायों की अडता के मुकाबते में उतने स्वयं अप

दलों में इस तरह बांट दी जायबी जिससे कि प्रत्येक विशिष्ट जमधदे (mol को उसकी दरिहता का प्रमाण-एव (testimonium paupertat's) मि जायगा; जबकि छपे हुए रूप मे॰ मानबीय भावनाओं के सम्बन्ध में अप जरहप्टता तथा उस संसार के ऊपर अपनी धीरठता को उसने घजागर कर दि 🕏 जिस पर मोकोत्तर एकान्तवा (sublime solitude) में सिहासनारूढ होन बैठी हुई वह अपने ध्वमपूर्ण ओठों ने समय समय पर देवलोह के देवताओं-एं नेयल अपने अटटहासी को भीचे की ओर प्रतिध्वतित कर देती है-इसके ब भी, भारमाद के (अर्थात्, युवा हीगेलवाद के) इन तमान दिल बहुलाने वा केल-समाधी (antize) के आलोचना के रूप में मृत्यू-लोक में पहुच जाते बाद-इसके बाद भी, उसने इस बात का सन्देह तक नहीं व्यक्त किया है कि व यह समय मा गया है जब कि युवा हीनेलवाद की या के साथ-हीनेलबादी दर बाद के साथ - आनोचनारमक द्वा से आखिरी तौर से तरिक्या कर जि जाय-अौर, उसने तो फायरबाखवादी इन्द्रवाद के प्रति तक अप बातीवनीरमक इश के विषय में कुछ नहीं कहा है । इस भौति, आसीच ने स्वयं अपने प्रति एक पूर्वतवा अनालीवनात्मक दुष्टिकीण प्रदक्षित किया है

. * Allgemeine Literatur-Zeitung (एक समाचार-पत्र) की ओर संवे

किया क्या है !-सo

िमानसँ की '१८४४ की पाण्ड्रीतियाँ to= 1

फ़ायरधील ही अकेले वह व्यक्ति हैं जिनका हीयेलबादी इन्द्रवाद के प्रति एक संजीदा, खालोचनात्मक दृष्टिकोण है और जिन्होंने इस क्षेत्र में बास्तरिक क्षोजें की हैं। वास्तव में, पूराने दर्शन के वही अससी विजेता हैं। उनकी वर-लब्बि की मात्रा, तथा वह दम्बहीन सरलता विससे उन्होंने, प्रायरवात ने, अपनी इस उपलब्धि को संसार को दिया है, [अन्य सोगों के] इतके सर्वा

विपरीत रवैये के मुकाबले में, अरवधिक चिताकर्षक प्रतीत होती है। फायरबाल की महान उपलब्धि है:

[१] इम बात का प्रमाण प्रस्तुत करना कि दर्जन-विचार (thought) के रूप में प्रस्तृत किये गये तथा विचार द्वारा प्रतिपादित किये गये वर्ग के निर्म (expounded by thought) सीर कुछ नहीं है, अर्थात्. सनुष्य के सारतत्व है

पृथक्तरण के अस्तित्व का ही वह एक दूसरा रूप सवा दंग है; अत: उसकी भी समी प्रकार अत्सदा की जानी चाहिए।

[२] "मनुष्य का मनुष्य के साथ" वासे सामाजिक सन्दर्भ की निडाल (theory) का मूलगून बसूस (principle) बनाकर, अससी मीतिकवाद तर्वा अमली विज्ञान की स्थापना करना:

[:] निर्येष के निर्येष के मुकाबने में, जो कि इस बान का दावा करना है कि वही परम गुण (absolute positive) है, बारम-निधेर सकारासक दुव की, प्रत्यक्ष कप में स्थय अपने पर बाबारित गुण की रख कर, उनके इारा किंग

समा अगवा विरोध कायरबाल हीनेणवादी हरहवाद की निम्न प्रकार व्याक्या करने हैं। हीर

इमके द्वारा जन प्रत्यक्ष (cositive) तस्यों से कार्य आरम्झ करने की अपनी वर्ण को नहीं टटरांते हैं जिनकी जानकारी हमें इस्टियों के साध्यम से प्राप्त होगी है): हीरोल महत्र (substance) के पुषतकरण में (सर्वज्ञानन में, अनान में, अपूर्ण रूप में नार्वनीविक में)-परण नवा निश्चित अमृतीकरण हे, वार्व आराह करने हैं; बोल-पान की मांचा में इनका अर्थ यह होता है कि वह धर्म (rel pica)

तथा ईन्दरीय ज्ञान (theology) से कार्य आरम्ब करते हैं। इसरे, बह अनल का अन्त कर देते हैं, और वास्तविक, इंडियनन, जबनी, सीमिन, विक्रिय्ट का अविष्ठात करते हैं (दर्शन : वर्षे श्रवा देश्यीत-प्रांव की उम्बन्द है)।

शीसरे, यह दिर जन्यथ (positive) या सन्त कर देने हैं और, अनुनी करम की, बरना की, पुरुवर्तात्ता कर देते हैं-वर्ष तथा देश्वरीय जान की हुई स्वीता कर देते हैं।

बारना पडता है।

इस प्रकार, फायरवाल निवेच के निवेच की करणना केवल स्वयं साथ दर्शन के अन्तर्विधीय के रूप मे-ऐसे दर्शन के रूप में करते हैं जो ईरव शान [इन्द्रियातीत, बादि] से इन्कार करने के बाद अग्रकी पुन्ट करता है, दमलिए जो उसकी पुल्टि स्वय अपने विरुद्ध करता है ।

नियंप के नियंग के अन्दर को स्थिति, अथवा आत्म-पूर्टीकरण (affirmation) तथा आरम-प्रमाणीकरण (self-confirmation) का तस्य । है, उसे एक ऐसी स्थिति माना जाना है जो शभी तक अपने दिगय में सम महीं है. जो इस्रोसिए अपने विशेषी तत्व (rpposite से दवी हुई है, ओ सम्बन्ध में जकाजील है और इनलिए प्रमाण की व्यासी है, और को इमी ऐमी स्थित नहीं है जो अपने अस्तित्व से स्वयं को सजागर करती हो। स्वीकृत (+) ३) विचनि नहीं है; अत: उसे बीधे-सीधे और तरकान स्वय

पर आधित इन्द्रियगत-निश्चितता (seres-certainte) की स्थित का ह

किन्त होगेल ने निर्वेष के निर्वेष की कल्पना चुकि उसमें अन्तर्निहित (positive) सहबन्ध के दृष्टिकीण से, बास्तविक तथा एकप्राय सकारासम उसमें अन्तर्निहित नकाशासक मध्याय के वृध्दिकीय से - समस्त सत्ता है ए बास्तविक वर्म कदा। तथा स्वय रुक्ते कियाशीलदा spantanecus acti के कप में की है. इमलिए दितहास की वितिशीनता में उन्हें केवन अवस्त, स परिकारो समिध्यतना ही दिलनायी दे सकी है, इसे एक निविधत न ती में अभी तक भानव का बास्तविक इतिहास नहीं कहा जा सकता, यह सी

स्टिकरण की किया (act of creation) का, मानव की उत्पति का इतिह इस इस प्रतिया के असूत्त रूप की तथा उस अन्तर की भी, दोनों हुं स्पास्या करेंगे. वी इस प्रक्रिया के सम्बन्ध में होगेन्द तथा आधुनिक आशी बीप, हारोल सवा प्रायरबाल द्वारा अपनी Wesen des Christen (ईसाई वर्षका सार। में वर्णित की पई प्रतिया में बचवा, कहना काहि . हीगेल की श्रद्ध भी अनामोजनारमक प्रतिया के आश्रोधनारमक रूप में मो:

प्राथरवाल निवेद के निवेद की, उसकी निश्चित परिकारका की, प्र बिन्तन-विदा में स्वयं अपने को पीछे छोड़ देने के रूप में तथा विन्तन चाह के रूप में भी करते हैं कि प्रत्यक्ष रूप से यह मनिवता (anaid प्रकृति, बास्तविषता कर बाद । --बाक्सें द्वारा सिक्ति टिज्बी"

मानमं भी १०४४ की पारइतिपित्रों

हीगेलबादी प्रणामी पर हम दृष्टिपात करें। हमें हीगेल के घटना-कन-विज्ञान (Phanomenologie) से ही, जो कि हींगेलवाडी दर्भन की उसनि

का बास्तविक प्रस्थान-बिन्द्र तथा गर्ग है, प्रारम्भ करना चाहिए ।

tc. 1

घटना-कम-विज्ञान क्षः बारम-बेतमा

(१) खेलना । [अ] इन्द्रियानुमव (sense-experience) के स्नर पर निश्चितता; अथवा "यह" तथा अर्थ । [आ] प्रत्यक्ष बोध (perception), अथवा उसके गुणों सहित वस्तु, तथा प्रतारकाः [इ] क्रांक्ति तथा मगप्तरापे,

प्रकाश्य रूप (appearance) तथा इन्द्रियातीत (supersensible) संसार । (२) आरम-चेतना । स्व की निष्कितता की सच्चाई : [अ] आरम-चेतना की स्वतन्त्रता तथा परतन्त्रता; स्वामित्व तथा दाखता । [सा] सात्म-वेतना मौ

स्वतन्त्रता । उवासीनताबाद (stoicism), संज्ञयवाद (scepticism), सतुवहरी चेतता । (३) कारण : कारण (Reason) की निविचतता तथा कारण की सण्वाई।

[अ] पर्यवेक्षण--कार्यं कारण की एक प्रक्रिया के रूप स। प्रकृति का तथा आहा. चेतना का पर्यवेकण । [आ] स्वयं उसी की कियाशीलता के माध्यम से तर्कहीन आहम-चेतना (rational self-consciousness) की सिक्कि । आनन्द तथा बनि-

वार्यता । हृदय का कानून तथा आत्म-दस्य (self-conceit) की विभिन्दता ! साधुता (Virtue) तथा ससार का अनुजय (course of the world)। [र] क्पक्तिरद जो बास्तविक तथा स्वयं अपने निए हैं। आध्यिक पशु-राज्य (spintus) animal kingdom) तथा योखा अथवा अक्षमी तच्य । विधिकर्ण के रूप वि कारण । कारण जो क्रानुनों का परीक्षण करता है।

श्र : सस्तिष (१) अससी मस्तिष्क; बीनाचारिकी (ethics)। (२) लात्मु-वृद्यक्करण की दशा में मस्तिप्क, संस्कृति। (३) अपने सम्बन्ध में विश्वस्य मन्तिप्क,

नैतिकता । सः सर्वे ।

प्राष्ट्रतिक थर्मे; कला का वर्मे; ईश्वरीय-जान से प्राप्त (मृति) "धर्म ।

होगेल का विश्वकोश (Enzyklopadie)® जो कि तर्क-गास्त्र (logic) हे युद्ध परिकल्पी जिल्ला (pure speculative thought) श्री प्रारम्भ होता है, औ

युद्ध परिकासी जिन्नल (pure speculative thought) है वाराध्य होता है, भी रुपस सात पर—एम-पोनंत, रवर्ष-बीध प्राप्त करने वाले, दार्शनिक व्यवस पर प्रमात, बतिमानुको) निरमेल महिताल पर—एमान्य होता है, प्रमाने सम्बत्ता दार्शनिक महिताल के सार-साव्य के प्रस्ताल, उनके रव-भगीनुत्रकरण (sciobjectification) के वितिष्ठ बीर भूख नहीं है; और दार्गनिक महिता (philosophic mind) वृद्ध लगते सार-मुख्यकरण के अन्तरंत पिनानसील प्रमात, महस्ते कर के स्वयं अपना बोध प्राप्त करने की विधा में सलान संसार प्रवृत्त महिताल के विधा और मुख नहीं है।

बौर्च विस्तृत्म चैटरिक हीवेन, "दर्शन का विश्वकोश" । -मृ.

हीगेन दोहरी भून करते हैं।

कम-विज्ञान (Phanomenologie) में, जो कि हीगेलवादी दर्शन की जन्मपूर्ण है, उभर कर बाती है। उदाहरण के लिए, घन, राज्यसत्ता, आदि की ही ही^{तेन} जब ऐसी वस्तुओं (entities) के रूप में समझते हैं जिनका भावब प्राणी से बिसगाव है, तब ऐसा केवल विचारों के कर में ही उनके सम्बन्ध में होता है... वे जिन्तन को सलाएँ हैं, और इसलिए वे शुद्ध, अर्थान्, अमूल दार्शनिक विनान का ही मात्र पृथक्कश्य हैं। अतः, सन्पूर्ण प्रक्रियाका अन्त परम ज्ञान में होता है। ये वस्तुएँ अमूर्ल विन्तन से ही पृथक हुई हैं और वे वास्तविकता के अपने अहंकार के साथ फिर उन्हीं के मुकाबते में आ शड़ी होती हैं। वार्शनिक-वी वि स्वय पृपक्तत मानव का एक अमूर्त रूप है—स्वय अपने को ही पृषक्तत संसार की कसीदी मान लेता है। अत:, परकीयकरण की प्रक्रियर का सम्पूर्ण इतिहास तथा परकीयकरण के चीछे हटने की सम्पूर्ण प्रक्रिया, अनुसं (अर्थात्, परम) रारेश" चिन्तन--तर्कपूर्ण, परिकल्पी चिन्तन-के सुत्रम् के इतिहास के सिवा और कुछ नहीं है। पृथक्करण, जो कि इसीलिए इस परकीयकरण-तमा इस परकीय करण की अनुभवातीतता मे-वास्तविक विसवस्पी की वस्तु है, स्वयं अपने में तथा स्थयं अपने लिए के बीच का, चेतना सथा आरम-चेतना के बीच का, कर्म और कर्ता के बीच का, विशेष है- अर्थात्, वह समूर्त विन्तन तथा इन्द्रियनड मास्तिदिकता के बीच का, अथवा अमूत्तं विन्तन और स्वयं जिन्तन के अन्दर मीजूद वास्तविक ऐन्द्रिकता के बीच का विरोध है। इन विरोधों के अन्य सभी विरोध तथा कार्यकलाप (movements) इन विरोधों की ही-मात्र बिनकी महत्व है, तथा जो दन अन्य, अपावन पाविव विशेषों के सुबक हैं-बाह्य आवृति (semblance), उनका कंचुक (cloak), उनका लोकप्रिय (exoteric) बाइ कप हैं। यह गय नहीं है कि मनुष्य अपने की, स्वय अपने ही विरद्ध अमानवीय क्षण से अंगीभूत करता है; किन्तु यह बीख कि वह अपूर्ण विन्तन से अपने की खुदा करके तथा उसके विकद्ध ही अपने आपको अंबोसूत करता है, स्वयं उस प्यवकरण का तथा उस वस्तु का स्वापित सार-सत्व है जिसे कि दिस्पित (supersede) कर देना है।

पहली (भूल-अनु०) अध्यन्त स्वष्ट रूप 🛍 (उनकी हृति-अनु०) घटना-

ittel मनुष्य की मुलगुन बातियों का, जो कि पत्युप्-बात्तव ने, पर-कीय बर्गुप्-कन गती है-अधिकरण (appropriation) इस असर, सर्ववतव मेतान में, विगुद्ध बिगतव में, सर्वाग्, अस्वकर्षन (abstraction) में है है होत स्विकरण होता है : यह इस बर्गुओं का विवासों के रूप में तथा विवासों मार्क्सकी १८४४ की पाण्डुलिपियाँ] £23 संबक्षनों (movements) के रूप में ही अधिकरण हौता है । अनग्र, उमके पूर्ण रूप से नकारात्मक तथा आलोचनात्मक प्रकाश्य रूप के बावजूद और इस बात के बावजूद कि उसमे ऐसी सच्ची आलीचना निहित है, जो दहुधा बहुत आमे के विकास का पूर्वानुमान प्रस्तुत कर देती है, घटना-कम-विज्ञान में एक अंकूर के रूप में, एक सम्भावना के, एक रहत्य के रूप में बनालीचनाहमक प्रत्यक्षवाद (positivism) और ठीक इसी भौति हीगेल की बाद की रचनाओं का अनालो-भनात्मक भाववाद-वर्तमान अनुभव-सिद्ध जगत् का दार्शनिक विशलत तथा पुन-स्वापन (dissolution and restoration) दिया मौजूद है । दूसरे: उसमे मनुष्य के बस्तुगत संसार का प्रमाणीकरण-उदाहरण के लिए, यह समझदारी भीजूद है कि इश्वियमत चेतना कोई अमूल कप से प्राप्त की गयी इतियगत चेतना नहीं है, बल्कि मानव द्वारा प्राप्त की गयी इन्द्रियगत चेतना है; कि घर्म, घत-सञ्चदा, जादि मान शानवीय जगीकरण (human objectification) का, काम मे लगी हुई सन्दय की मूलभूत कत्तियों का ही प्यन्त्रत सत्तार है और, इसलिए, वे सक्ते मानकीय संसार की और बढ़ने का केवल एक र्व है-अतर्व, इस प्रक्रिया का यह आत्मसात्करण (appropriation) म्बा उसकी यह अन्तर्द दिट हीनेल में इस रूप में अभिन्यक होती है कि इन्द्रिय मैं, राज्यसत्ता, आदि आत्मिक वस्तुएँ (spiritual entities) हैं; स्योकि केवल दिसका ही मनुष्य का सक्का सारतस्य है, और मस्तिष्क का सक्का रूप किस्तर ास मस्तिव्क, तकेशील, परिकल्पी शस्तिव्क है। प्रकृति का, तथा इतिहास द्वार जित प्रकृति का-अनुष्य की उत्पत्तियों का-कानबीध स्वक्ष (human chara er) इस रूप में सामने आता है कि वे अमूरों मस्तिष्क की जल्पतियाँ हैं और हिलिए, वे सहितक की कमावस्थाएँ (phases)-विश्तव की बस्तुएँ (thought ntities) है। अस्तु (हीनेल की कृति-अनुः) घटना-कम-विज्ञान में निहित । तिथना ऐसी असीचना है जो प्रश्वन है, विस्मत कर देने वाली सथा अर्थ के अविश्वित है; किन्तु चूंकि वह मनुष्य के युधवकश्य की प्रक्रिया की विधित ारती है--यद्यपि अनुव्य उसमें केवल मस्तिष्क के ही रूप में अभिव्यक्त होता है -

(सिनिंद, उसके मन्दर्भ यह सामीचना के ने समस्त गरूर संगुद्ध (concealed) मंतरे हैं, जो कि गहरे के ही है इस प्रशाद सिनियत जया निश्ताद किये के मूले हैं, जो कि गहरे के ही है स्वार्थ के सिन्यत है। है से किया के उत्तर उठ जा है है है कि बहुत सार के होनेक्स के उत्तर उठ जा है है हिंद स्वार्थ में किया है। है स्वार्थ में किया है में किया के स्वार्थ के किया है किया है किया किया है किय

```
    मानसं की १८४४ की पाण्ड्रिंपियों

tey 1
अन भी देपूमकृत रूप ही में। निस तरह कि सत्ताएँ (entities), वस्तूरँ
(objects), विचारों के अस्तित्वों (thought-entities), के रूप में आविमें
होती हैं, ठीक उसी तरह कर्ता (subject) सदैव चेतना अथवा आत्म-वेतना के
रूप में मिलता है, अथवा, कहना चाहिए कि लिसत बस्तु (object) केवन अपूर्त
चेतना के, (तथा—अनु॰) मनुष्य केवल आत्म चेतना के रूप में अभिग्यक हो<sup>ता</sup>
है: अतएव, प्यक्तरण के जो अलग-अलग रूप देखने की भिनते हैं वे केंद्र
```

चेतना तया आरम-चेतना के ही विकिध रूप होते हैं। जिस प्रकार कि अपूरी चेदना (वह रूप जिसमें नदित बस्तु की कल्पना की जाती है) मात्र आप-चेतना के विभिन्नोकरण का ही एक तस्व (moment of distinction) होती है. उसी प्रकार गतिगीलता के फलस्वकप जो चीज प्रकट होती है वह बेतना के साद

बात्म-चेतना की बनिम्नता (identity), परम ज्ञान—होती है । अमूर्ग किनन की गति अब बाहर की ओर नहीं निर्देशित होती, बस्कि स्वयं अपने 🜓 बनर कार्यरत होती है : अर्थात्, उसका परिचास गुद्ध दिग्तन का इन्डबाद होता है। ।।२३।" हीयेल की (इति-वनु॰), "बटला-कल-वितान" 🛍 श्रष्ठावारण चपमविष तथा बसका यह अन्तिम निष्कर्ष कि निषेवासकता का हण्डवार (didlectic of negativity) ही यतिशीनता तथा जनन-किया का मिडान है

बास्तव में उनकी बहु पहली उपलब्धि है जिसमें कि मानव की आग्रान्त्र (self-creation) की किया की करनता उन्होंने एक प्रक्रिया के कप में, बर्गु के सीप की किया को अमीनुनकरण की प्रक्रिया के क्य से, परदीयकरण की प्रश्वि के रूप में, तथा इस परवीयकरण की अनुसवानीतना की प्रक्रिया के क्या है की है। इस प्रकार अब के सारतत्व को अन्होंने ह्यबदम कर निवा है तथा बानुवर मानव को जसनी होने के कारण, बारतिक जानव को - स्वय मानव के अपने अब के परिचास के कप से शमशा है। वास्तविक साति-मूप-प्राणी के का है (सर्वान, मानव प्राणी के कप से) मानव का स्वयं अपनी और अनती, संग्र संबाद केवल नभी सहस्रव हो सहना है अवडि अपनी समन्त आति नुस समिनी

को बागलन से बहु राज्य का सं लायने में बाये - और बहु बीव ऐसी है से देहर अध्यत मानव-वाति वे लहकारी प्रयास से, वंशन इतिहास के परिणानश्यत है। सामव हो सक्यों हैं —नवा उन व्यक्तियों को सक्षित वस्तुर्व आनकर प्रवृद्ध तथ रेंच साथे । सीर टिंट, बारश्यिक वर्ष सं, यह बीच देवल वृद्यस्थाल दें हैं पर

- शेल्यरी है। अब इस "परमा चन विज्ञान" के मिलाम सम्माय, न्यूरम मार्ग में धर्त ्रेशन के क्वारित्रण समा प्रनकों बीनाओं पर क्योरिवार प्रवास शार्षि । इस

पासं की १०४४ की पाण्ड्रीतिषियों] [१०४ स्थाय में "प्रदत्ता-यम-विकाल" की ममसदारी का, परिकल्पी डन्टबंद के साथ "प्रदात-य-विकाल" है सम्बन्ध का, जाय दोनों के सम्बन्ध के साथ एक-दूसरे के साथ प्रतिकाल के किस्तु के निकास की स्थाप के स्थाप के स्थाप कर स्थाप स्थाप की स्थाप स्थाप स्थाप स्थाप स्थाप साथ

भारतने वास्त्र विश्व के भी जीवेन की खेतता, का घडिमून सारीत मोजूद है। आरडी तीर ते, पेमाणी के रूप में, हम जेवन इतना करें में होगेत का पुष्टिकीय आपुरिन्त राजनीतिक अर्थसालन" अँसा ही है। अस्य की मनुष्य के

समूर्त सारम-धनना को अवस्थाओं के रूप में समझा बा—उसे हीगेल दर्शन की करिनयों (doings) के रूप में अपने हैं। सत, उनका विज्ञान पूर्ण है।

मद हम अपने विषय पर वापस का नायै।

'परम कान'' "श्वटना कथ-विज्ञान" वा अन्तिम अध्याय ।

मुक्य वात यह है कि चेताना का सक्य (object) आस्य-चेताना के विवा और हुए नहीं है, अववा, नहीं जा सकता है कि, अंगोहनक्षत आस्य-चेताना (objectified self-consciousness)—स्तिय वातु वे क्य में आस्य-चेताना है अवका सक्या अपने के अस्ति के स्तार चेताना है

न्यूय व लास्त्रम्य ६ साय, स्वायन्यन्त्रमा व नामः वार्डः नास्त्रभ नद्दां हारा । इतिहरू, मृत्युष्य के क्षम्युक्त शास्त्रम्य वा, यो पुरुवस्य वो परिवि वे स्वन्तर्यन एक दरकोर वस्तु वे कव यो स्तया हुवा है, युक्त स्विकस्य (ccappropriation) विवा साता न वेदम पुचक्करण के उम्मूजन का, बल्कि संस्मुक्तना के भी उपमुखस

 मात्रमें की १८४४ की पाण्ड्रविधियाँ 155]

का संकेत देता है। कहने का आशय यह है कि अनुष्य को एक अवस्तूपत (non-abjective), साल्मिक (spiritual) प्राणी माना जाता है ।

चेतना के लक्ष्य (object) पर विजय प्राप्त करने के प्रपास-कार्य की हीनेल द्वारा निम्न प्रकार प्रस्तुत किया गया है:

सक्षित बस्तु अपने को स्वयं अपने में केवल वापस सौट आने की ज़्या के रूप मे नहीं अभिव्यक्त करती है---यह सो, हीमेल के अनुसार, इस किया की

समझने का मात्र एक एकांगी दग है, उसके केवल एक पदा की पकड़ लेता है। मनुष्य को स्व की बराबरी पर रख दिया जाता है। परश्तु, स्व तो केवत अनुर्व रूप 🖁 परिकल्पित किया गया मनुष्य—अमूर्तीकरण (abstraction) है हारा

रचा गमा मनुष्य —है। मनुष्य स्थापी है। उसकी आंख, उसके कान, आर्थि स्वार्थी हैं। उसके अन्दर उसकी प्रत्येक मृतमृत शक्ति ने स्ववाद (self-hood)

का गुण मौजूद है। किन्तु इस कारण यह कह देना एकदम गलत होगा वि "आरम-चेतना के पास बांखें, कान, मूलमूत-शक्तियाँ हैं ।" आत्म-चेतना 'ती एड

तरह से मानवीय प्रकृति का, मानवीय आँस, आदि का ही एक गुन है; प्रापर प्रकृति नहीं आत्म-चेतना का गुण, ।।२४। है । आत्म-अमूतींकृत वस्तु (self-abstracted entity) ही, जो स्वयं के निए नियत होती है, समूर्त अहंबाबी (esoist) के रूप से अनुष्य होती है-सुद्ध रूप

से अमूर्तीहत अहंबाद (egoism) को विन्तन के स्तर सक अँदी उठा दी गयी बस्तु होती है। (इस मुद्दे पर बाद में हम फिर विचार करेंगे)। हीयेल की धृष्टि मे मानव प्राणी-मनुष्य-जात्म-वेतना के समकता (दरावर) होता है। अत:, मानव प्राणी का समस्त पृथकरण आत्म चेतना के पृथकरण है

अलावा और शुद्ध नहीं होता । आत्म-चेतना के पृथवकरण को मानव प्राणी है चारतिक पुष्पकरण की असिव्यक्ति—गान और विन्तन के क्षेत्र में प्रतिकित पसकी सभिन्यनित-नहीं भागा बाता । इसके बजाय, बास्तविक प्राकृतन-वह जो असनी प्रशीत होता है-अपनी सर्वेषा आन्तरिक, श्चिम प्रहति (प्रिम केंपन दर्शन ही उनागर कर बाला है) के ही अनुसार, बास्तविक मानवीय सारतन्व के

भारम-चेतना के पृथकरण के प्रत्यक्षीकरण (manifestation) के अधिरिं और कुछ नहीं होता । इसीलिए, उस विज्ञान की वी इम थीज की समाता है घटना-चम-विज्ञान नहा जाता है। अस्तु, पूचवहृत बस्तुपत सारतःव के पुनः अधिकरण की समस्त क्रिया जात्म-चेतना के अन्दर उसके समादेश (संस्थात-अनु ०) के रूप में अधिक्यनत होती है। वह मनुष्य भी अपनी मूनमूत सता की यश में कर नेता है आप वह आत्य-चेतना होता है को बस्तुमत हारतःवी संकी १८४४ की पाण्युलिपियाँ] [१८७

bjective essences)को अपने वहा से कर सेती है। इस्रतिए, लशित वस्तु के में बापस लीट आते का वर्ष उस्त बस्तु का पुन.विषकरण हो बाना होता है।

सत्र पहलुओं से स्थानत किया जाय तो चेतना की सक्षित बस्तु की यश में ःने का अर्थ यह होता है :

- (१) कि सक्षित यस्तु स्वय अपने की चेतना के सम्मुख एक विसुन्त होती।
 चीज के रूप में पेश करती है।
- (२) कि ब्रास्य-चेतना का परकीयकरण ही वह चीज होती है जो बस्तुपने '' hingbood) का स्रथिष्टान करती है।
- (३) कि इस परकीयकरण का भाग एक मकाशास्त्रक ही नहीं, निर्का एक गरासक महत्व भी होता है।
- गरात्मक महत्व भी होता है। (४) कि दशका बह अर्थ केवल हवारे लिए, अयवा अन्त.स्य रूप में
- तातातांकांगु हो नहीं होता, बन्कि रवर्ष सारम-वेदमा के लिए भी होता है।

 (१) सारम-वेदमा के लिए, जीतम बन्नु के नकारायक पता की, समझ है
 के राम्ने महिंद्र प्रभाग उम्मुक्त कर भी की नाहक कारायक होता की
 -अपना (कहना चाहिए कि-मन्-) वह वहनू की इस निस्तारता की समझी
 -व्योक्ति वह स्वयं अपने को परसीय बना नेती है। इसकी पत्रह यह है कि सह
 निम्नयम् के नायक में कह सम्बोन्स को नीवित वह के कर के मिलियम
 - -म्योंकि सह स्वयं अपने को परकीय बना तेवाँ है। इसकी यबहु यह है कि सह गियररा के पास्प्रम ने वह अपने-आप को तशित वस्तु के कन ये अधिकता ।।) कर तेती है, जयबा, हबार्थ के तिल्य सत्तर (being for sell) की अदि-य एपना की स्रातिर जनत बस्तु को वह त्यस अपने क्या में अधिक्तिज कर है।
 - (६) दूसरी भोर, इसमें उस्ते मकार यह दूबरा तरन भी निहित होता है, सरम-विवाद में भी इस परकीयकरण क्या बहुगावता को भी और उसी इस निरस, कर दिया है और उनको पुन: अपने काबर सामित कर निया है; र---मृत्) इस क्यार अवनी इस इसरी-सामा (other being) से भी
 - प्रकार अवने धर ही जैसा अनुभव करती है।

 (७) यह पतिशीनता चेतना की ही है और, इसलिए, यह उसके सरवों की
 - (७) यह पातमानता पतना का हा ह बार, इसावए, यह उसके सत्या का णेता (समध्य-अनु») होती है।
 - (e) पेठना का इसी प्रकार मंत्रित बस्तु के साथ उसके नश्यों की समीद प्रत्य रमारित किया जाता शहिए तथा उसकी समावारी उसके महत्यों में एक के साथर पर कायम की जानी शहिए। उसके सरवों को यह एम-सम्बन्धित वस्तु को स्वामारिक क्या से एक सारिक्त सत्ता (lotiniscally

 मार्क्स की १८४४ की पारवृतिस्ति tsc 1 ■ spiritual being बना देनी है; और, लक्ष्मों में से हर एक को स्व के का में, अयवा उस रूप में ब्रहण करके जिसे उत्तर आत्मिक दुष्टिकीण कहा गया है, वर वास्त्रत में चेतना के लिए वही चीच (आरिमक सत्ता—अनु∘) वन जारी है"। जहाँ नक (१) का प्रवन है कि सक्षित बस्तु चेतना के सम्मूल भाने हो एक विमुध्त होती हुई पीज के रूप में पेश करती है-यह बहतु के स्वयं अरो में बायस सौट जाने की वही जिया है जिसका ऊपर उल्लेश किया गया है। जहाँ नक (२) वा प्रवन है . साहय-चेतना का धरकीयकरण बार्डुरी (thing) xos) को स्रोवेद्दिक कर देता है। संतुत्य चृक्ति आश्म-नेपना के समरक्ष होता है, इमरिष् उमका परकीयहण, बस्तुयण सार-तथ्य, अवश बस्तुतण ('binghord) परकीयहुन आग्न वेतना के समवक्ष होता है, और, इस प्रकार परकीयकरण की इस किया के साध्यस से बस्तु साम की प्रस्थापना ही आरी है (बयोकि वन्तु-लन्य कही होता है जा समुख्य के लिए एक बस्तु दोनी है, बोर प्रमे निए बालु बारतय में बेबल वही चीच होती है जो उसके दिए एक निरानी प्रावश्यन बस्तु होती है, जन को उनका बस्तुयस सार-नश्य होती है। जीर बानो चृक्ति न नदय बान्तदिक सनुत्व (cent man) की, न प्रकृति ही की---वर्शीं बनुष्य वावक प्रकृति ही हाता है-वनावा बाता है, वश्य देवन मनुष क अपूर्ण क्य की आत्म-चर्तना को ही--वनाया जाता है--इस्थिए बान न' (thinsbook) को परबायक्रम आत्म-बेनमा के सनिशिक्ष और हुछ नहीं ही सक्या) । न्यामानिक नीर से संप्रका देनी चीड की की जाती है कि के लो (सम्बंद, मोनिक) मुख्यम् जलियों में सैस स्रोट सम्बंद स्व प्रीरंग, वर्षि (patural) प्राणी के बाम उसके शारतना के अन में आपनविक प्राण्डिक वर्गी री सीमूद हो. भीर प्रमद पण्डीयसम्म के गृहिनामन्द्रका युत्र बार्ड्यह (reil), बरमुवन कृतिया की क्यापना (pention) हो प्राय-नर तथा दश् बाहरीयण (esternality) के दांचे के आपन बीर, एमरिया, तब केवी दूरा दुणिका व सन्दर्श हो सक्षण है हैनवचा सम्बन्ध अनुवी स्वानी सुनान सन्ति इन्दर्भ न हो। बोर्ड भी बात दलन सनम्ब ना रहत्वपूर्ण नहीं है। इनशार्ताला बांद्र द्वारत त्रीमा मुरा अवस्य बहु बीच रहरणपूर्व बन जाती । विन्तु बहु बार त इन्सी ही स्पद्ध है कि अपन बार्थापनस्था के अध्यास में अध्यासम्बद्धा सरमान्य (thingbood) की ही, अवींन, देवन तथ समून बन्तू की है। वर क्यारें हर बन्तु की ही क्यापन घर सकती है जिसे बाग्वीवर परत की नात आण, यह भी शामका^भ श्यान है जि यसके कारण, सण्यानीयतः के कृतान्त न बाजु ज्यान में क्षणी जर जी कोई क्षणायान भें है स्वर्णनाता है कार्य है।

नी; बहिन, इसके विषयीत, वह मात्र एक कुट बर्गु (creature)—आसिमन-नवा द्वारा अधिनित्त की गयी एक बस्तु होना है। और वो बीख अधिन्दिन गयी हैं (posited है) यह स्वय वसनी सामृतिट (continension) करने के ताम, अधिन्दान (positing) है वह का को की प्रीपृत्ति करनी है जो कि उसर के तिए अपनी शनिन को उत्पत्ति के रूप में प्रामीन कर देता है, और मैं एक स्वतन्त्र, अससी साल (substance) का ब्राह्मस्य—किन्तु मात्र एक पन रिया—प्रदाल कर देशा है।

जब भी बास्तविक, पार्थिव बलुख, ऐसा मनुष्य जिसके वैर मजबूनी से टीन मीन पर अमे हुए हूँ, अनुष्य जो प्रकृति की समस्त शविनमो (forces of ature) को अपनी साम के द्वारा कहर निवासता और अन्दर लोचना रहता है, । अपने बाह्यीकरण के माध्यम से अपनी बारनविक, बस्तुवन सलभत शक्तियों की मिम बस्तुओं के अप में अधिरिटन करता है, तब इस जिया का कर्ता अधि-क्त करने का कार्य नहीं होता। उत्तिक उत्तका कर्ता बस्तवत मूलभूत शरितयो रे मनीवलना (subjectionly) होना है । इस कारण, उसका कार्य भी अनिवास T में बरसूरात ही होता ? » एक वस्तुवन प्राणी बस्तुयत क्व से ही अाम रता है, और इस तरह बश्नुगन रूप से यह काम न कर सकता थाद उसकी ाता की प्रकृति के अध्यय ही बस्तुगनता निहिन न होती। बस्तुओं की वह वेयल मृष्टि करना है अथवा उनको अधिष्टित करता है, बयोकि उसकी एट की मधिष्टित वस्तुओ द्वारा थी जाती है। इतवा वारण यह है कि अपनी तह मे वह प्रकृति ही है। अताएव अधिष्ठित करने के कार्य के दौरान यह करनगत प्राणी अपनी ' विशुद्ध जिपाशीलना'' भी स्थिति से बस्तु की सुदिह करते वे नार्य ^{के ग}रे में नहीं जा गिरता; बत्कि, इनने विपरीन, उसके द्वारों पैदा की आने बानी बस्तुयत उत्पत्ति उमकी बस्तुवत जियाशीमता की, एक बस्तुवत, प्राकृतिक भाषी भी कियाशीमता भी नेवन परिपृष्ट हो करनी है।

यहं हम देखते हैं कि मुनगन प्रशुतिवाद (naturalism) सचया मानव-बाद (humanism) दिना बहार भाववाद नाय अधिनवाद दोनों ने मिन्न है, मेरे कि प्रशुत्त के प्रशुत्त करने बाती सक्याई है। दन चीड़ की भी हम देशने हैं कि दिन प्रवाद करने बाती सक्याई है। दह सम्ता है कि निषद प्रशुप्त की किया की यह समझ तहें।

व्याप कीये-शीय एक अञ्चलिक प्राची है। एक प्राञ्चलिक प्राची नचा एक वोदिन प्राञ्चलिक प्राची होने वे नाते एक बोर तो वह प्रावृतिक साम्यों में, प्राच्यापक समित्रों से बुक्त होता है—वह एक विवासीन प्रावृतिक सामी होता.

 मानमें की १८४४ की पाण्ड्रविशियों tt+ 1 है। ये मन्तियाँ उसके अन्दर प्रवृत्तियों और क्षमनाओं के अप में—सहज वृत्तियों (instincts) के रूप में अस्तित्वणील होती हैं। दूसरी और, एक प्राकृतिक, पाबित, ऐन्द्रिक, वस्तुपत प्राणी होने के नात पशुओं और पौधों की ही तरह-वह एक कथ्ट मीगने बाला, प्रतिबन्धित तथा प्रशीमित जीव होता है। कहते का वर्ष यह है कि, उसकी सहब वृत्तियों को लक्षित बस्तुएँ, उसमे स्वतन्त्र बस्तुमों के रूप म, उसमे बाहर अस्तित्व रखती हैं; तिस पर भी वे वस्तुएँ ऐसी वस्तुएँ है जिनही जमें आवश्यकता होती है-ऐसी मुलभूत बस्तएँ हैं जो कि उसकी मुलभूत शक्तियों की अभिष्यविन तथा परिपूर्विट के लिए अत्यावश्यक हैं। यह कहुता कि मनुष्य प्राकृतिक पौरुप से परिपूर्ण एक पाविब, जीवित, ऐस्ट्रिक, बस्तुवत प्राणी है, बास्तव में यह कहमा है कि उसकी सत्ता अथवा जीवन का लक्ष्य बास्तविक, ऐन्द्रिक बस्तुएँ हैं, अथवा यह कि अपने जीवन की अमिन्यस्ति वह केवल वास्त-विक, ऐन्द्रिक बस्तुओं के माध्यम से ही कर सकता है। बस्तुगन, प्राकृतिक तथा ऐन्द्रिक होना, और साथ ही साथ यह पाना कि सक्षित वस्नु, प्रकृति तथा इन्द्रिक उससे बाहर है, अथवा कि वह स्वयं एक शीसरे वश की सक्षित बस्तु प्रकृति तथा इन्द्रिय है—यह एक ही तथा सर्वया अनन्य वीश है।> मूख एक प्राकृतिक आवरयकरा। है; इसनिए, उसकी संतृष्टि के लिए, उसे शान्त करने के पिए आवश्यक है कि उसके बाहर एक प्रकृति (nature) हो, उसके बाहर कार्ड बस्तु हो । मेरे भरीर से बाहर बस्तित्वशील एक सक्षित बस्तु के लिए मूत मेरे

शरीर की मानी हुई एक ऐसी आवश्यकता है, जो कि उस बस्सु के पूर्णीकरण तथा उसको मूलभूत सरा। की अभिव्यक्ति के लिए सर्वेषा अनिवार्य है। सूर्व पौषे की समित्रेत बस्तु होता है—उसके लिए वह एक ऐसी सपरिहामें वस्तु होता है— जो उसके जीवन की पुष्टि करती है-ठीक उसी तरह जिस तरह कि पौधा-सूर्य की जीवनदायिनी शनित की, सूर्य की बस्तुमत मूलमूत शक्ति की अभिन्यांत

और प्रकृति की व्यवस्था में कोई भी प्रूमिका नहीं अदा करता। वह प्रापी जिसको अपने से बाहर कोई अभिन्नेत वस्तु नही है, वह कोई वस्नुगत प्राणी नहीं है। वह प्राणी जो स्वयं किसी तीसरे पक्ष के लिए एक अभिप्रेत बस्तु नहीं है, अपेनी अमिप्रेत बस्तु के लिए भी प्राणी नहीं हो सकता; अयोत, बह बस्तुवत रूप से किमी से जुड़ा हुआ नहीं है। उसकी सत्ता वस्तुमन नहीं है।

(non-being) 2 :

11रेश एक अवस्तुगत प्राणी (non-objective being) एक अन्त्राणी

होने के कारण-सूर्य की एक अधिप्रेत बस्तु होता है। जिस प्राणी की प्रकृति उससे बाहर न हो वह प्राकृतिक प्राणी नहीं है,

1 मानमं की १८४४ की पाण्ड तिनत्यौ उसके अन्दर प्रवृत्तियों और क्षमताओं के रूप ने—सहब्र

cts) के रूप में अस्तिस्वजील होती हैं। दूसरी और, एक ग ऐन्द्रिक, बस्तुनत प्राणी होने के नाते पनुश्रो और पौधों की ही त मोगने बाला, प्रतिबन्धित तथा प्रसीमित बीब होता है । कहते

र, उसकी सहब वृत्तियों की मंद्रात बस्तुएँ, उससे स्वतन्त्र बस्तुओं

बाहर अस्तित्व रखती हैं, तिस पर भी वे बस्तुएँ ऐसी बस्तुएँ हैं

स्यकता होती है-ऐसी मूलभूत बहत्त् है जो कि उसकी

की अभिव्यक्ति तथा परिपृष्टि के निए अत्यावस्थक हैं। यह कर ाकृतिक पौषप से परिपूर्ण एक दाखिब, जीवित, ऐन्द्रिक, वस्तुवत व में यह कहना है कि उसकी सत्ता अथवा जीवन का लदय बार हितुएँ हैं, अथवा यह कि अपने जीवन की अभिव्यक्ति नह केवल

न्द्रक बस्तुओं के माध्यम से ही कर सकता है। बस्तुवत, प्राकृति। होता, और साथ ही साथ यह पाना कि लक्षित वस्तु, प्रकृति तथा हर है, अथवा कि वह स्वय एक तीसरे पक्ष की लक्षित बस्तू

इय है-यह एक ही तथा सर्वथा अनन्य चीज है ।> मूख एक प्र ता है; इसनिए, उसकी संतृष्ति के लिए, उसे शान्त करने के ं है कि उसके बाहर एक प्रकृति (nature) हो, उसके बाहर

। मेरे गरीर से बाहर अस्तित्वशील एक लक्षित बस्तु के लिए मू ो मानी हुई एक ऐसी आवश्यकता है, जो कि उस वस्तु के पूर्व की भलभूत सत्ता की अभिव्यन्ति के लिए सर्वया बनिवार्य है। मूर वेत बस्तु होता है-उसके लिए वह एक ऐसी अपरिहार्व वस्तु होता जीवन की पुष्टि करती है—ठीक उसी तरह निस तरह कि पी

त्रीवनदायिनी शस्ति को, सूर्यं की बस्तुवत सूतभूत वक्ति की असि

भावमं की १८४४ की पाण्डुलिपियाँ] है वह बस्तुगतसा (objectivity) ही है, क्योंकि वस्तु का निर्धारित स्वरूप नहीं, बल्कि दरअसल उसका बस्तबत स्वरूप ही वह चीज है जो आपत्तिजनक त्या बात्म-चेतना का पृथनकरण होती है। अतएव, लखित वस्तु (object) एक नगरात्मक, स्व-जन्मलन करने वाली बीज है-अस्तित्व-हीनता (nullity) है। वस्तुको इस अस्तित्वहीनता (या शुन्यता-अनु०) का चेतना के लिए न केंदल नकारात्मक, बहिक एक सकारात्मक अर्थ भी होता है, क्योंकि वस्तु की यह विस्ताव-विहीनता (या निस्सारता-अनु०) हो (उसकी-अनु०) अवस्तुगतता (objectivity) की, उसके स्वयं के ॥र=। अमृतांकरण (abstraction) की बात-पुष्टिहोती है। खेलना स्वयं के लिए लक्षित वस्तु की यह अस्तित्व-विहीनता एक सकाराश्मक अर्थ रखती है, वयोकि इस अस्तित्व-विहीनता, इस बस्तुगत सत्ता को वह अपने आस्य-परकीयकरण (Self-alienation) के रूप मे भानती है; क्योंकि वह जानती है कि वह स्वयं अपने आश्म-परकीयकरण के प्रशस्तकप ही अस्तित्वशील है ...

भेटनाजिस रूप में (अस्तित्वशील -अनु०) है, और जिस रूप में उसके निए कोई और चीछ है, वही जानमा (knowing) होता है। जानना ही उसका एकमात्र कमंहै। अतः, कोई चीज चेतना के लिए उसी हद तक अस्तित्व रखती है निम्न हुद तक कि चेतना इस कोई चीज (something) को जानती है। बानना ही पसका एकमात्र बस्तुनत सम्बन्ध होता है।

दब फिर, वह, चेतना वस्तु की अस्तिश्व-हीनता को जानती हैं (अयांत् वह रेष बात को जानती है कि वस्तु के और स्वयं उसके बीच कोई अन्तर नहीं है. उनके लिए वस्तु अस्तित्व-विहीन हैं), बयोकि वह इस चीब को जानती हैं कि रेलु स्वय उपका ही आस्मपरकीयकृत कप है; अर्थात्, वह स्वय अपने की बारती है - जानने को बस्तु के इप में जानती है-व्योकि वस्तु मान वस्तु का एक सामृत्य (semblance) है, रहस्यमधीकरण करने वाली एक ऐसी गुद्दी है, पो बदने सारताव में, बास्तव में, स्वय उस अपने को जानने के अलावा और हैंद नहीं, जिसने अपने नो स्वय अपने मुकानले से खड़ा कर लिया है जीर स्पतिषु स्वयं अपने 🗈 एक अस्तित्व विहीनता (nullity)के-एक ऐसी बीज के मुश्रादन म सहा कर लिया है- निसकी जानने की प्रक्रिया में बाहर कोई बस्तुमनता है ही नहीं। अथवा : जानना इस चीज को जानता है कि एक बस्तु हे हाब अपने को बोबते समय वह केवल स्वयं अपने से बाहर हो जाता है-कि बहु अपने-आए का केवल बाह्यीकरण कर लेवा है; कि वह स्वयं अपने सामने भी देवत एक वस्तु के ही रूप ये प्रकट होता है--अथवा कि, जो चीज उसे एक बातु के रूप में दिखनायी देती है वह केवल वह खुद ही होता ॥।

252] ्र मानर्सं को १८४४ को पाण्डानापन वस्तुगत रूप में, न मनीगत रूप ने प्रकृति प्रत्यक्षतया इस रूप में मुलभ होती है जो कि मानदीय प्राची के लिए प्रयोग्त हो। > और चूंकि प्रत्येक प्राकृतिक वस् को अस्तित्व में आना पड़ता है, इसलिए मनुष्य की उत्पत्ति की भी अपनी किर होती है—(उसका-अनु०) इतिहास होता है—किन्तु वह उसके निए एक बा इतिहास होना है, और इसनिए उत्पत्ति की एक किया के रूप में वह उत्पत्ति की एक सचेतन स्व-अनुभवातीन किया (conscious self-transcending sci of origin) होना है। इतिहास मनुष्य का सक्वा प्राकृतिक इतिहास होना है (इसके विषय में अधिक मैं बाद में कहंगा)। तीसरे, चृक्ति वस्त्रकारेय (thingbood) का इंग्र प्रकार अधिष्ठान करना (positing) स्वयमा हुएक अमारमक बीच है, एक ऐसी किया है जो पूर्व कियाणीलता (pure activity) की प्रकृति का प्रतिवाद करती है, इम्पीर आवश्यक हो जाता है कि उसे पुना निरस्त कर, दिया जान और बस्तु-शर (की सता) से इन्कार किया जाय ! रे, ४, ४ और ६ (बिन्दुओं-अनुरु) के विषय थे। (३) चेतना के बाहरी-करण का न केवल नकाशास्त्रक, वरन् एक सकाशस्त्रक महत्व भी होता है, जी (Y) उसका यह अर्थ केवल हमारे लिए अपना यथार्थतः (intrinsically) है नहीं होता, बल्कि स्वयं चेतना के लिए भी होता है : (४) चेतना के लिए वर का नकाराहमक पक्ष स्थय अपने द्वारा किया जाने बाला उसका उन्मून सकारात्मक महरव रखता है-अर्थात्, चेतना लिशत वस्तु की इस अशाता को जानती है, व्योकि वह स्वयं अपने को परकीयकृत बना लेती है; क्योंकि इत पर कीयकृत रूप में जपने आप को वह एक वस्तु (object) के रूप मे जानती है अथवा स्वर्य-अपने तिए सलागीत होने (being-for-itself) की अविभारर एकता की खातिर, वह वस्तु को स्वयं अपने ही रूप में जानती है। (६) इन्हरी आर, इस प्रक्रिया का यह दूसरा पल भी होता है जिसमें चेतना इस पर होत करण तथा बस्तुगतता को भी उसी मात्रा से निरस्त कर देती है और उन्हें अपी अन्दर समेट सेती हैं, जिससे कि अपनी इस बुसरी सत्ता के रूप (other being as such) में भी बह अपने घर ही में होने जैसा अनुमव करती है। जैसा कि हम पहले ही देख चुके हैं, जो हुछ प्यवहत हो चुका > और गी बस्तुगत है उसके बारमसातीकरण का, अथवा वृश्वकरण के रूप में बस्तृगतता व उन्यूजन का (जिसे कि उदासीन परायेपने (estrangement) से बार्जिक विरोधी पृथाकरण की दिला में बढ़ना होता है) हीवेल के तिए भी, अवा मुह्यतया हीवेल के लिए ही, वर्ष यह होता है कि जिस बस्तु का उपमतन करना

है वह बस्तुगतला (objectivity) ही है, नर्योंकि वस्तु का निर्धारित स्वरूप हीं, बेस्कि दरअसम उसका बस्तमत स्वरूप ही वह चीज है जो आपश्चितनक ाषा आत्म-चेतना का पुचनकरण होती है। अतएन, लक्षित वस्तु (object) एक नारात्मक, स्व-उन्मलन करने वाली चीच है---अस्तित्व-होनता (nullity) । वस्तुको इस अस्तित्वहीनता (या मृत्यता-अनु०) का चेतना के लिए न हेरन नकारात्मक, बस्कि एक सकारात्मक मर्थ भी होता है, क्योंकि वस्तु की यह क्षितत्व-विहीनता (या निस्सारता-अनु०) ही (उसकी-अनु०) अवस्तुगतता objectivity) की, उसके स्वय के ॥२८। अमृतींकरण (abstraction) की नात्म-पुध्टि होतो है। लेतना स्वयं के लिए लक्षित वस्तु की यह अस्तित्व-विहीनता एक सकारात्मक अर्थ रखती है, क्यों कि इस अस्तित्व-विहीनता, इस बहुतृतत सत्ता को वह अपने आस्म-परकीयकरण (self-altenation) के रूप मे बानती है; क्योंकि वह जानती है कि वह स्वय अपने आरम-परकीयकरण के फनस्वरूप ही अस्तित्वशील है ... चेतनाजिस रूप में (अस्तिस्वजील -अनु०) है, और जिस रूप में उसके िंदर कोई और चीज हैं, वही जानका (knowing) होता है। जानना ही उसका रेक्मात्र कर्म है। अतः, कोई चीज चेतना के लिए उसी हद तक अस्टित्व रखती ह दिन हद तक कि चेतना इस कोई चीख़ (something) की जानती है। वानना ही उसका एकमान वस्तुगत सम्बन्ध होता है । वंद फिर, बह, चेतना वस्तु की अस्तिह्व-हीनता को जानती है (अर्थात् वह रेंप बात को जानती है कि वस्तु के और स्वयं उसके बीच कोई अन्तर नहीं है, उमके लिए वस्तु अस्तिरत-बिहीत है), क्योंकि वह इस चीज को जानती है कि बन्तु स्वय उसका ही आसमपरकीथकृत क्षम है; अर्थात्, वह स्वय अपने को बातती है- जानने को वस्तु के रूप में जानती है-बबोकि वस्तु मान वस्तु का एक साबुश्य (semblance) है, रहस्यमयीकरण करने बाली एक ऐसी गुद्दी है, रो अपने सारतस्य में, शास्तव में, स्वयं उस अपने को जानने के अलावा और 💯 नहीं, जिसने अपने को स्वय अपने मुकाबल में सड़ा कर लिया है और रनित्य स्वयं अपने की एक अस्तित्व बिहोनता (nullity)के -एक ऐसी चीज के मुंश्वते में सड़ाकर लिया है— जिसकी जानने की प्रक्रिया से बाहर कोई बस्तुमतना है ही नहीं । अथवा : जानना इस चीज को जानता है कि एक बस्तु रे शाद अपने को बोहते समय वह केवल स्वयं अपने से बाहर हो जाता है-कि वह अपने-आप का केवल बाह्यीकरण कर सेता है; कि वह स्वयं अपने सामने

144] Hidd or free seas and the दूसरी ओर, होयेल कहते हैं कि यहां, बाब ही साथ, यह दूपरा ठन भी मीजूद है कि, इस बाह्यीकरण तथा बस्तुमतता को बेतना ने भी ठीक उउना हैं। मिटा दिया है और पुन. अपने अन्दर समेट निया है, जिनमें कि अपनी दूसरी सक्ता (other-being) में भी बहु उसी प्रकार अपने घर ही जैसा (st home) महत्रुस करती है। इस बाद-विवाद से परिकल्पना के सारे ही भ्रमों की एक बगह ता बुटाना गया है। सर्वप्रथम सो : चेतना, बारम-चेतना अपनी दूमरी सत्ता (other-being) मे भी पर ही जैसा महतूस करती है । अत:, वह -अववा, गृह यहां हम होनेन-वादी अमूर्तीकरण (Hegelian abstraction) का अमूर्तीकरण कर हैं जोर झारम-वेतना के स्थान पर मनुष्य की आरम-वेतना को रस दें, तो — वह अपनी दूसरी सत्ता में भी उसी प्रकार घर ही जैसा महनूस करती है। इसका वर्ष यह होता है कि, एक तो, चेतना (जानना जानने के रूप में, सोचना सोचने के रूप मे) यह दिसावा करती है कि वह सीथे-सीथे सुद अपना ही दूसरा क्य (other of itself) है—इन्डिय की दुनिया (world of sense), अहनी बुनिया, जीवन है—विकार का विचार रूप में ही अपने से जागे बढ़ जाना है (फ़ायरबाख) भ । यह पक्ष इसमे समाविष्ठ है, क्वोकि वेदना बाब बेदना के हर मे पृथक्कत वस्तुगतता पर नहीं, व्यक्ति स्वयं वस्तुगतला पर ही अप्रतन होती है। दूसरे, इसका अर्थ यह होता है कि आत्य-चेतन मनुष्य-इसके बाबयूर कि, आरिमक सप्तार (spiritual world) को (अपना अपने संसार के अस्तित्व की आरिमक सामान्य विधा को) उसने आरम-परकीयकरण के रूप में स्वीकार तथा निरस्त कर दिया है-इस परकीयकृत कर वे उसकी पुन: पुष्टि, करता है और उसे अपने अस्तिरव की सक्षी विका के रूप में प्रस्तुत करते का प्रवास करता है। उसकी पुनर्थापना करता है, बीर यह दिखाना करता है कि अपने इस इनरे-अस्तित्व (other-being) में भी यह घर ही जैसा महतूस करता है। इस प्रशार, उदाहरण के लिए, धर्म को स्थानच्युत करने के बाद, इस बात को भी स्वीकार कर लेने के बाद कि धर्म आत्म-परकीयकरण की उपज (product of self-sienation) है, अपनी पुष्टि वह धर्म के कव में धर्म के बन्दर ही प्राप्त करता है! हीगेल के मिष्या प्रत्यरावाद (false positivism), जबवा उनकी मात्र रिम्नावटी patent) आलोजना का यही मूल है: इसी को फ्रायरवास ने धर्म अववा . की स्वापना करने, निवेष करने और पुनर्स्वारना करने 🛅 सन्ना दी

ते—िहन्तु आवश्यक है कि इस बात को और भी अधिक सामान्य सन्दावती से वक हिला जार । इस बाति, तर्क-हीनता (uncesson) के रूप में तर्क-हीनता (uncesson) के रूप में तर्क-हीनता उत्तर रहि (reason) घर जेवा अनुभव करता है। जिल मनुभन दे स्व बात ने बात विदान है कि निर्धार, राजनीती, जारि के को को में यूर कर परकी सहत नेतन स्वतित कर रहा है, वही ज्याने वास्तविक माननीय जीवन (true human' (s) को इस परकी पहल जीवन में स्वतीत कर रहा है। इस महाप्त, स्वस अपने किया की स्वतित कर रहा है। इस महाप्त, स्वस अपने किया की स्वतित कर तहा है, वही अपने स्वतित कर तहा है। उत्तर अपने किया के स्वतित कर तहा है। वही की स्वतित कर तहा है। उत्तर अपने किया के स्वतित कर तहा है। उत्तर कर तहा है। उत्तर अपने की स्वतित कर तहा है। अपने की स्वतित स्वतित की स्वतित की

इसलिए, समें, राज्यसत्ता, आदि के सम्बन्ध से ही गेल द्वारा मेल-मुलाहिया रिवासि काने का लड़ कोई प्रश्न ही नहीं हो सकता, क्योंकि यह झूठ उनके विद्वान का ही सूठ है।

11९९ । यदि इस बात को मैं जानता हूं कि यम बरकी यक्त मानवीय मायचेता है, तर उसके अगर जिल चीक को मैं यम के क्या में जानता हूं बहु मेरी बारम-देवना नहीं है, चीक उसके जादर परिपुट्ट हो चूले स्वय मेरी ही, प्रतिचक्त जास-देवना है। जायहर, अपनी आद्य-देवना को-न्यों देव साम-रूप अपनी ही प्रकृति को स्वाधिनी है, मैं जानता हूं कि उसका पुष्टिकरण करें में नहीं, बीक एक जरहें हे मिन्निला (annihilated) तथा स्वाम-चुन्न (uppriseded) वर्ष में मिनता है।

सवप्रवृद्ध होनेल से दर्भन में निर्मेण के निर्मेण के उस बास्तविक सार-तास की चुटिय नहीं होती निष्के कि सदम-सारात्य (pseudo-escence) के सिनेय के सारा ही गांच किया बाता है। उनके दर्भन में तो निर्मेण के निर्मेण के स्वरम-सारात्य को ही, बच्चा बारात्य-पृत्य-क्षा का स्वर्ण के स्वर्ण के निर्मेण के स्वरम-सारात्य को ही, बच्चा बार-पृत्य-क्षा के स्वर्ण के स

संवर्ष, निरक्षीकरण (superseding) शे यह किया, तिवके जन्दर कि संसीरारोक्ति वद्या परिरक्षण की, पुटीकरण की, प्रश्वियाएँ एक शाय आकट रहती है, एक विचित्र ही मुसिका निजाती है। 256 I wilder an Conne इस प्रकार, उदाहरण के लिए, विधि (law) सम्बन्धी हीगेल के दर्धन में निरस्तीकृत (superseded) नागरिक कानून बरावर होता है नैतिकता के, निरस्तीकृत नैतिकता वरावर होती है परिवार के, निरस्तीकृत परिवार दरावर होता है नागरिक समाज (civil society) के, निरस्तीकृत नागरिक समाज वरा-बर होता है राज्यसत्ता के, निरस्तीकृत राज्यसत्ता बरादर होती है किस् इतिहास के । बास्तविक दुनिया में नागरिक क्रानून, नैतिकता, परिवार, नागरिक समाज, राज्यसत्ता, बादि अस्तित्वशील तो बने रहते हैं, किन्तु वे हैं ऐसे तर (moments) - मनुष्य के बस्तित्व तथा उसकी ग्रशा की ऐसी दशाएँ-विवर्त अलग-अलग कोई वैधता नहीं होती, वरिक जो कि एक दूसरे की मिटाती मी बनाती रहती हैं, आदि । वे यति के तत्व (सण: moments of motion) व गये हैं। उनकी यह चलन-सील प्रकृति (mobile nature) उनके वास्त्रविक मस्त्रिः में छिपी रहती है। वह वेबल जिल्लान के क्षेत्र में, दर्शन में प्रकट होती। और उन्हीं में अभिन्यवत की जाती है। अतः, वरा वास्तविक प्राप्तिक अस्तित षमं के दर्शन के अन्दर भेरा अस्तित्व होता है; भेरा वास्तविक राजनीति आस्तित्व पिषि के बर्गन के अन्वर मेरा अस्तित्व होता है; मेरा बास्तिवर प्राकृतिक सस्तित्व प्रकृति के वर्शन के अन्दर, मेरा दास्तिवन कलाश्मक वस्तिश्व, कला के दर्शन के अन्दर, (और-वनु०) मेरा बास्तिहर मानदीय अस्तित्व बर्शन के अन्दर भेरा अस्तित्व होता है। इसी प्रकार, वर्ष राज्यसत्ता, प्रकृति, कला वा वास्तविक अस्तिस्त, धर्म, प्रकृति, राज्यसत्ता तथ कला के बर्शन के ही अन्दर होता है। यरन्तु, यदि धर्म, आदि का दर्शन ही मे लिए पर्म का एकमात्र वास्तविक अस्तित्य है, तब किर मैं भी धर्म के ए बार्सीनक के रूप में ही बास्तव में धार्मिक होता हूं; और, इस्रतिए, ससर् थामिक भावता तथा वास्तविक वासिक भावता तथा बास्तविक वासिक मन् के (अस्तिरव-अनु.) से में इन्कार करता हु। किन्तु, साथ ही साथ, आधिक के सं, स्वय मेरे अपन अस्तित्व के अन्तर, अथवा उस परकीय अस्तित्व के बारी बिसं में उनके विरोध सं रखता हूं, उनका वस्तित्व होने की मैं घोषणा हात द्र--वर्षोकि यह केवल उनकी बार्गनिक अभिव्यक्ति होती है। और आहि क से उनके अस्तिरव की पीपणा में उनके पूथक मौतिक रूप में करता है, क्यों मेरे निए, एन्डिक छड्न नेपो (sensuous disguises) के अन्तर्गत दिने हुए मात्र बुराममान द्वारा-अस्तित्व, (other-teing), रुपक (allegories), रव

अपने वास्तविक अस्तित्व के (अर्थान, मेरे वासंविक अस्तित्व के) (वहरू व

त्रतिनिधि होते हैं ।

टीक इसी प्रकार, विरस्तीकृत (या विश्वल—अनु») मुख (quality) वरावर होता है विश्वास के, निरस्तीकृत (pupersocied) परिवाण बराजर होता है साव
(measure) के, निरस्तीकृत गाप बराजर होता है सावस्त के निरस्तीकृत आपता वारतक वराजर होता है आवास (apperance) है, निरस्तीकृत आवारतक वराजर होता है वास्तीकृतमा (actuality) के, निरस्तीकृत वास्तीकृता वराजर होता है अवचाराचा (concept) के, निरस्तीकृत जववारणा के बराजर होता है अवचाराचा (concept) के, निरस्तीकृत जववारणा के बराजर होती है अवचुत्रतता (objectivity) निरस्तीकृत वर्षाण वर्षाण होता है वर्षाण कर्मा वर्षाण विवास (absolute idea) के, निरस्तीकृत वर्षाण होती है समीतक्ष्याची विराम (auto) के, निरस्तीकृत अकृति वर्षाण होती है समीतक्ष्याची विराम (absolute idea) के, क्षिण क्षा कर्मा वर्षाण (absolute idea) के, निरस्तीकृत वर्षाण क्षा होती है वर्षाण कर्मा वर्षाण (absolute idea) के, निरस्तीकृत वर्षाण क्षा कर्मा वर्षाण (absolute idea) के, निरस्तीकृत क्षा क्षा होती है वर्ष के, निरस्तीकृत वर्षाण होता होता है वरस्त आता है वरस्तीकृत कर्मा वर्षाण होती है वर्ष के, निरस्तीकृत वर्षाण होता है वरस्त आता है वरस्त आता वर्षाण होती है वर्ष के, निरस्तीकृत

्ह थार तो निरस्तीकरण का यह कार्य अववारणास्यक ताल (concepoul cutty) के एरियातीत कनने की किया होता है, अस्तु, एक अवधारणा के रूप में निर्मोन्समणित एरियातातीत कनकर नैतिकता की अवधारणा में परिवर्धित ऐ जाती है। और चुकि विचार अपने को तीथे-बीधे अपना दुवरा रूप (वार्य ताला है) और चुकि विचार अपने को तीथे-बीधे अपना दुवरा रूप (वार्य ताला है) अपने प्रकार है, प्रदिचमत बास्तिकिता ('consuous reality) होने की जनवात करता है—अपि, स्वतित्वर, स्वक अपने कार्य की प्रविक्तात अधारी कार्य वार्य तेता है—अपि, स्वतित्वर, स्वक अपने कार्य कार्य कार्य कार्य कार्य वार्य तहा है—अपने को अवनी दुनिया में ही अधिनत्वरोत कार्य एरिये की प्रविक्त पहुं (object) को अवनी दुनिया में ही अधिनत्वरोत कार्य एरिये देश मेरित पहुं (object) को अवनी दुनिया में ही अधिनत्वरोत कार्य एरिये की प्रविक्त पहुं (object) को अवनी दोनिया में ही अधिनत्वरोत कार्य एरिये ही प्रविक्त करती है कि उत्तमें देश ताला कार्य कार्य कार्य कार्य वार्य है, स्पित्व (विक्ता उद्यक्ति वास्तिक कार्य मेरित क्षा कार्य अपना—आम-स्वा है। स्पतित्वर (abstraction) का आस्त-प्रसावीकरण मान्य नेता है।

1140 जिस विद्यमान वस्तु (entity) को हीवेल दर्गन के धेत वे पिस्तक्षीत करते हैं वह प्रतिमार एक दृष्टि ये वास्तविक प्रभं, वास्तविक पाउन-करा, वास्ता, वास्तविक प्रवृत्ति नहीं होगी, विक्त वह पर्य होता है जो स्वय अत-धा तथिन उद्देश, अर्थानु, विद्यालन-विद्या (dogmanics) वन चुका है, यही वाद आद्याराम, रावनीति, विधान, तथा प्रकृति विद्यान के भी धानन्य ये यही है। रहनिर, एक दृष्टि से वह असकी वस्तु (real thing) तथा त्रास्तिकहु.

१९= ≥ 1 र स्थितका श्रद्धकर का अर्था का का अदार्शनिक विज्ञान, अथवा इस वस्तु की अदार्शनिक अवधारणाओं -- दोनों ही के विरुद्ध होता है। अतः वह परम्परायतः अवघारणाओं का खण्डन करता है। दूसरी ओर, घमं, आदि को मानने वाला मनुष्य हीनेल मे अपना अस्तिन प्रमाण (पृष्टिकरण-अन्०) प्राप्त कर ले सकता है । अब समय था गया है कि पृथक्करण के प्रदेश के बन्तर्गत हीगेलवादी इन्त-बाद के सकारात्मक पहलुओं को सूत्रवद्ध कर दिया जाय। [स] निरस्तीकरण (supersession) : परकीयकरण की स्थिति की स्बयं के अन्दर बायस समेद सेने की एक वस्तुगत गति के कप में । पृथवकरण के अन्तर्गत, उसके पूबवकरण के निरस्तीकरण के माध्यम से, बस्तुगत सारतात के आत्मसात्करण के सन्बन्ध में जो बन्तर्बध्ट अभिन्यक होती है वह यही हैं। वस्तुगत संसार के पृथक्कृत स्वरूप के निर्मृतन के माध्यम से, अस्तित की पृथम्कत विधा के रूप में यस्तुगत समार के निरस्तीकरण के माध्यम से, मनुष्य के बास्तविक अगी मूलकरण के सम्बन्ध में, उसके बस्तुगत सारतत्व के बास्तविक आरमसात्करण के सम्बन्ध में जो प्यवकृत सन्तर्दृष्टि प्राप्त होती है वह यही है। इसी प्रकार, इंश्वर का निरस्तीकरण होने के कारण, अनीश्वरवाद ही धर्म-तान्त्रिक मानवताबाद (theocratic humanism) के आपमन का सुबढ होता है; और, निजी सम्पत्ति के निरस्तीकरण के रूप में, कम्युनियम (साम्य-बाद)-मनुष्य के स्वस्थ (possession) के रूप में बास्सविक मानवीय जीवन का पुष्टीकरण (vindication) और, इस मौति, व्यावहारिक मानवताबाद के शुभागमन का सुचक होता है; अथवा, कहा जा सकता है कि, सनीश्वरवाद ऐवा मानवताबाद है जो धर्म का निरस्तीकरण करके स्वय सब्यस्थ बन गया है, और कम्युनिरम ऐसा मानवताबाद है जो निजी सम्बक्ति का निरस्तीकरण करके स्वय उसके बीच की कड़ी बन गया है। इस मध्यस्थता की-वो कि स्वयं एक आवश्यक पूर्वावयद (premise) होती है---निरस्तीकृत ,करके ही सकाराध्यक कर है स्बन्धुरपन्न मानवतायाद का, असली मानवतावाद का उदय होता है। परम्तु अनीश्वरवाद और कम्युनियम मात्र कल्पना, कोरी हवाई चीवें नहीं हैं; वें मनुष्य द्वारा मूजित यस्तुषत दुनिया का-वस्तुवतता के प्रदेश म बागी मनुष्य की मुजभूत सित्यों का-सोर हो बाना नहीं है; विषत होकर अमाहीऽह आदिमकानीन सरनता की ओर पुन: लौट जाना भी उनका सर्थ नहीं है। इसक • १श्वर-विद्या (theology), न्यायबास्त्र, राजनीति विश्वान, प्रहेति (स्त्रान, मादि को परम्परावत नवधारणाएँ।-स॰

वेररीत, उनका वर्ष है मनुष्य के लिए मनुष्य के खारताव का, और उसके सार-तव का एक नास्तविक वस्तु के रूप में प्रयम वास्तविक आविभीव, उसकी प्रयम स्तविक बारम-शिद्धि ।

रव प्रकार, स्वयं-निर्देशित निर्धेय के सकारतावक (postive) अर्थ की मज़कर (यदानि किंद उसी प्रवक्त दल से) हीनेल मनुष्य के आरम-न्यककरण की, बनुत्य के आरम-न्यककरण की, बनुत्य के शासन के परताद के स्वाधित कर की स्वाधित के स्

(अा) परना, परावर्धन (जन्दी दिवा में पतने) की बिल प्रतिया का पहुँचे विवाद में पतने) की बिल प्रतिया का पहुँचे विवाद में पतने कि पता, स्ववता, कहना पाहिए कि, तमें के फ़्तरवरूप, सह कार्य ही मेल के दार्थन में निस्त रूप से सामने आता है के एवंदनक्य, सह कार्य ही मेल के दार्थन में तमने रूप से सामने आता है के एवंदनक्य, साझ एक औपकारिक क्य में नवीकि वह समूर्य है, बयोकि

धवंत्रवम, बाल एक श्रीयचारिक क्य में न्यांक वह अपूरा हु, व्याक स्वय नावत प्राणी को ही उसमे—आराम-चेतना के रूप ये परिकल्पित—मात्र एक स्पूर्त, विन्तवनील प्राणी (abstract, thinking being) के रूप में देखा जाता है। बौर,

हरो, स्वीकि (वक्का-अनु») प्रस्तुतीकरण (exposition) श्रीचवारिक तया बनुतं (abstract) है, हवलिए रक्कीरकरण का निरस्तीकरण रक्कीरकरण का प्रतिक्रता तथा है; वचलिए रक्कीरकरण का निरस्तीकरण रक्कीरक कर ने साथ अवन्त आपना अवस्था कर के से साथ-अनन तथा आपना अवस्था के प्रतिकृतिक होने के दृष्टि ने दिन होने की दृष्टि ने दृष्टि के प्रतिक्रित का प्रतिकृतिक के अवस्था के प्रतिकृतिक के प्रतिक के प्रतिकृतिक के प्रति

बत:, इब वर्ति (motement) को, इन्दबाद को देशियत से उसके बसूच '11ई'। इव में, बास्तविक बानव जीवन माना जाता है, जीर चूंकि तिस पर को बसू पुरू समूर्तोकरण हो है—मानवीय जीवन का पूबकटरण ही है—इसलिए, उसे एक ₹00] वैवी प्रक्रिया (davene process), किन्तु मनुष्य की देवी प्रक्रिया माना जाता है, ऐसी प्रक्रिया िन मनुष्य का वह बमूर्त, गुद्ध, परम सारतस्व पूरा करता है जो स्वय उससे पृथक है। तीसरे, आवश्यक है कि इस प्रत्रिया का एक बाहक (bearer) हो, एक कत्ती (subject) हो । परन्तु यह कत्ती तो उसके फतस्वरूप ही अस्तित्व म श्राता है। इसलिए, यह फल-पह कत्तां जो अपने बाप को परम आत्म-चेनना के रूप में जानता है -- ईश्वर, परम आरमा (absolute spirit), अपने आप 🖬 जानने बाला (self-knowing) और अपने-आप को अभिव्यस्क करने बाता (seif-manifesting) विचार होता है। असली मनुष्य और असली प्रश्नति इस छिने हुए अवास्तविक मनुष्य और इस अवास्तविक प्रकृति के भाव विषय (predicares)—प्रतीक बन जाते हैं। अतः, कर्ता और विषेव (subject and predicate) एक दूसरे के साथ सबंधा विषरीत डब सं-एक रह्म्यपूर्ण कर्ता कम के सम्बन्ध के रूप में, अथवा एक ऐसी मनोधलवादिता (subjectivity) क रूप में जुड़े हैं जो कि लक्षित बस्तु से परेतक जाती है—परम कर्ता (absolute subject) उसके एक अन्तर्गत प्रक्रिया होता है, ऐसा कर्शा होता है जो अपने आप को परकी सक्कत कर लेता है और परकी सकरण संस्था अपने स धापस लौट आता है, किन्तु जो, साथ ही साथ, इस परकीयकरण को स्वय आहे अन्दर, तथा कत्ती को भी इसी प्रक्रिया के रूप में, बापस समेट लेगा है। यह प्रक्रिया स्वय अपने ही जन्दर शुद्ध वप सं, अनवरत, यूपते रहने की प्रक्रिया होवी है। पहले । मनुष्य के अस्य-मुजन (self-creation) अथवा आस-अनीपूर्न करण (helf-objectification) के कार्य की ओपवारिक तथा अपूर्त अवधारण हीगेल द्वारा मनुष्य को आत्म-चेतना के संसकत बैटा दिये जाने के बार (को से सें⊸अनु०)। पुषरकृत सक्षित वस्तु-मनुद्य की पुषरकृत मूलभूत असिवयत - बेतनी के प्ययकरण के भाग विचार के, अतिरिंगत और कुछ नहीं हैं-पूपपकरण की व समूर्त और इसनिए क्षोस्तनी तथा जनास्तनिक अभिग्यक्ति के, नियेव के, अर्थ रिक्त और कुछ नहीं है । अत्रप्त, परकीयकरण का निरस्तोकरण सी उड़ी प्रका उम् खोशने अमूलीकरण का एक अमूल, सोलना निरस्तीकरण होते हैं अतार निपंध का निपंध होने के अनावा, और मुख- नहीं है। अतरव, आस-अगीर् करण की समुद्ध, सबीव, ऐन्द्रिक, ठीत कार्यशीलता घटकर मात्र, उसका धमुती करण, उसकी पूर्व विवेदासकता (absolute negativity) बन जाती है-ए

allded an face.

ऐता धमुर्तीबरण जो फिर उसी रूप में स्वाधित हो जाता है और उसे एक स्वत कार्योगिता— निरंगे कार्यजीनता माना जाने नगता है। यह तवारूपित विधासका मूर्ति जेत कसती जीवित कार्य (hving act) का अमूर्त बोधका पर होने के मिला और कुछ वहीं है, स्वित्य उसकी जात्यें हुए (content) करत करनोरं न का वर्षोगिक एक स्वतंत्र हुए (content) करत करनोरं न का वमुर्तीबरण करके उत्यंत्र की गीती मात्र एक दिखाआ (formal) जनतेनंतु ही प्रकती है। वक्त एमके कतासकल, प्रदेश अन्तर्वन्तु नव्यित्य अन्तर्वेत्य के बाधाया, अमूर्ती सकब हुने आपता हो जाते है को कि, पत्री कारण, हर प्रवाद कर के स्वायान, अमूर्ती सकब हुने आपता है। पत्री किएत हर पत्रकंत्र के सात्रा ज्यावीन वया, इसी वजह से, मात्र (valid) हैं है— के विभाग के ऐसे सक्व (dought-forms) अपवा ताबिक भैतियों (श्वादा विद्यारणांक) होते हैं कित्ते बातविक मितवा के तथा बात्रिक क्षात्र के विचा कर दिवा बचा है। (पूर्ण निर्वेधारणक्य को तक्ष सम्बन्ध अन्तर्वन्द्र में हम आप वक्त र उनाम करेंगे।)

इस क्षेत्र में, अवनी परिकल्पी तार्किकता (speculative logic) के क्षेत्र में, होनेल की प्रत्यक्ष उपलब्धि यह समप्तदारी है कि सुनिश्वित अवधारणाएँ (definte concepts), किन्तन के रीयुवा सार्वतीकिक स्वक्ष्य (fixed thoughtforms)-- प्रकृति तथा महितप्क से स्वतन्त्र होने की हैसियन से-मानव-प्राणी के भौर, इसीनिए, मानव जिल्लान के भी सामन्य पृथकरण का अनिवास परिणास ानार, नामः । वनात कर्या वामण्य | उनार्यः स्वित्ते हैं हैं। दीर, सिनियः, होनेल ने उन्हें एक मून वे स्पितः समूतीहराय ही विदेश (abstraction-process) के तस्त्रों के रूप में प्रस्तुत कर दिया है। उदा-रूप के लिए, निरस्तीकृत अस्तिरत हार-तास है, या निरस्तीकृत हार-तास स्वर-वारता है, निरस्तीकृत अवधारणा ... परम विवार है। परन्तु, तब किर, पर दिवार क्या है? यदि अमूर्तीकरण की पुरी प्रक्रिय में से एक बार किर पृद्धी बहु मुक्त ने गुजरना चाहता है और अपने-जाप को इस विषय में सन्तुष्ट नदी करना चाहना है कि अमुसींकरणों का, अथवा स्वय-बोध प्राप्त । करने बाला विद्या है। इस्त अनुसाकरणा का, जनवा स्वय अपने की वह निरस्तीहृत कर विद्या का वह दुन योग है, तब किर स्वय अपने की वह निरस्तीहृत कर निरा है। इस्तु वह अमूर्गीकरण, जो स्वयं अपने की अमूर्गीकरण के कर में मंग-तत्र है, जातमा है कि बहु स्वय बुद्ध नहीं है: उनके निए आवश्यक है कि बहु बंदर आप का परिश्वास कर दे-असुसाँकरण का परिश्वास कर दे-और इन्तिए वह एक ऐसी बस्तु के पास जा पहुचता है जो ठीक उसकी विरोधी है-वह प्रकृति दे पात वा पहुचता है। इस प्रकार, पूरा तक-सारव दन बात का प्रमाण है कि म्मूर्च दिनार अपने माप से बुख नहीं है, कि परम विचार लुद अपने लिए नुस नहीं है; केरन महति ही पुछ है।

२०२ ो विदिश्च का हमारा

॥६२। परम विचार, समृतं विचार, यो हि,

"स्वय उसके साथ उसकी एकता की वृष्टि से विकार किये जाने पा अस्त:-प्रेरित (intuiting) होता है" [हीमेंल, बिश्वकोष, तृतीय संस्करण पुष्ठ २२२ (पू॰ २४४)], बीर जो कि (पूर्व-उद्यूत कृति) "स्वयं वर्ग परम सस्य के रूप में, अपनी विजिल्दता (pasticularity) अपना अपने आद्य परित्र-चित्रण (initial characterisation) तथा दूसरी सत (other-being) के सरेव की, सारकातिक विचार की, अपने प्रतिकिन के कर में, स्वयं अपने अन्दर से प्रकृति के बा। ये मुक्त रूप से बाहर कर जाने देने का निर्णय करता है।" (पूर्व-उद्धृत कृति)

यह पूरी धारणा, जो कि इतने अजब तथा ऊटपटान दय से कार्य करते है, और जिसने कि हीगेलवादियों के लिए इतने भवानक सर-वर्ष देश कर दिर हैं, आदि से अन्त तक उस अमूलीकरण (अर्थात्, अमूर्त विन्तक) के अतिरित और कुछ नहीं है। अनुभव से बुद्धिमान वन जाने तथा अपनी असंस्थित वे सम्बन्ध में प्रबुद्ध हो जाने के कारण, विभिन्न (मिश्या तथा स्वयं भी अभी है अमूर्त) परिस्थितियो के अन्तर्गत उसने इसीलिए अपने-आप का परित्याप ^{कर}े का तथा अपनी आरम-तत्मयवा (self-absorption), गून्यवा (nothingness सामान्यतया तथा अनिदिष्टता के स्थान पर अपनी दूवरी सत्ता की, विविध (particular) तथा निर्दिष्ट (deferminate) की स्थापना करने का निर्धा किया है; यह निर्णय किया है कि प्रकृति की, जिसे कि वह स्वयं अपने अन्य मात्र एक असूर्तीकरण के रूप में, एक विचार-तरकः (thought-catity) के रू में, मजबूती से छिपाये हुए थी, अपने अम्बर से बुक्त रूप से बाहर निकल जाने र छुटु दे दे : कहने का अर्थ है कि, इस भारणा ने यह निश्चय किया है कि अपूर्त करण को यह तिलाजिल दे दे और, अमूर्तीकरण के जाल से मुक्त होकर, प्रष्टी पर दृष्टिपात करे। अमूर्त विधार, वो कि मध्यस्थता के विना अन्तः प्रेरणा क जाता है, वास्तव में उस अमूर्त चिन्तन के अविशिक्त और कुछ नहीं है जी स्वयं स्नारम-समपंश कर देता है और अन्तः प्रदेश की शरण में जा पहुँचता है तर्क-गास्त्र से प्राकृतिक दर्शन (natural philosophy) की ओर होने बान यह सम्पूर्ण संक्रमण अमूतीकरण से अन्तः प्रेरणा की और होते: आते सक्रमण सिवा और कुछ नहीं है-अमूर्त्त विन्तक (abstract thinker) के लिए यह संक्रम करना बहुत ही कठिन होता है, इसीलिए उसका वर्णन यह इतने प्रगत्म बंग करता है। वह रहस्यपूर्ण बनुपूर्ति (mystical feeling) जो शादिनिक र पूर्व विन्तन से अन्तःश्रेरणा की ओर ढकेल कर ने जाती है कव को अनुसूति वी है—अन्तर्वस्तु की प्राप्ति की अभिसाया होती है।

रानिकार के क्ये कारते हैं—और फिर नियंध के नियंध के क्ये मे-आर्वात, स्वरक्षित्रकार के क्ये मे-आर्वात, स्वरक्षित्रकार के निरस्तीकरण के कर में, मानवीय चिन्तन की सारवास्त्रक के कर में। किन्तु, यह प्रक्रिया अब भी चृति पुरस्करण की तीमाओं के मानंत ही चारेत होते हैं, रखितर हव नियंध के विदेश का अर्थ अर्थिक रूप वे मानंत की किर्मात कर के स्वरक्ष की अर्थ अर्थ की का कर के स्वरक्ष की का स्वर्ण कुना की जिल्ला की स्वर्ण की स्वर्ण के स्वर्ण कर के स्वर्ण कर की स्वरक्ष कर की स्वर्ण के स्वर्ण की स्वर्ण के स्वर्ण की स्वर्ण के स्वर्ण कर की स्वर्ण की स्वर्ण किर्मात कर के स्वर्ण की स्वर्ण की स्वर्ण किर्मात की स्वर्ण की स्वर्ण किर्मात की स्वर्ण की स्व

मानसंकी १८०४ की पाग्रालिपिया २०४ ो स्वयं अपने आप को समझ लेता है और अपने सम्बन्ध में एक असीम यहान की अनुभव करता है, हीयेल के दर्शन के अन्दर--- प्रकृति की मूल सत्ता के रूप में स्वीकार करने तथा बन्त:प्रेरणा की श्वरण मे जा पहुँचने के सकस्य के रूप मे—ू इस विचार का उदय होना होता है कि अमूर्त जिन्तन को तितार्जा दें हैं। जाय—उस विन्तन को तिलांश्रीत दे दी जाय को केवल विन्तन की ही पीरिव के / अन्दर, भेदन उस चिन्तन की ही परिधि के अन्दर चक्कर काटता रहना है जिसके ; न असिं है, न दौत, न कान, न और ही कुछ ।) ।। ३३। परन्तु, प्रकृति भी, यदि उसे अमूर्त रूप में, ऐसे रूप मे दिया दार , कि वह अपने ही लिए है-मनुष्य से अलग-बलग स्थित है- तो ऐसी प्रकृति मनुष्य के लिए कुछ नहीं महत्व रखती। यह बात तो बिना कहें ही स्पट है कि वह अमूल विन्तक, जिसने अन्तःप्रेरणा के सिद्धान्त को स्वीकार कर लिया है, प्रश् का अन्तर्ज्ञान भी अमूत देव से ही प्राप्त करता है। विसंप्रकार कि प्रकृति पर्म दिवार के रूप में, एक विभाग-साथ (thought-entity) के रूप में, विभाव है अन्दर बन्द पड़ी थी-एक ऐसी शक्त स बन्द पड़ी थी जी कि स्वय उसके निए भी अस्पन्त तथा एक पहेली की तरह थी.—उसी तरह, अपने अन्दर में बाहर निकलने की उसे छूट देकर बास्तव में उसने केवल इसी अबूल प्रकृति की, देवर एक जिल्लन-सरव के रूप में प्रवृति को, बाहर निकलने की लूट दी है-वस, उसव अब यह महस्वपूर्ण चीज तुरु गयी है कि वह चिस्तन की दूसरी सता (other', being) वन गयी है, कि यह असमी, सन्ताप्रेरणा द्वारा प्राप्त की गयी प्रकृतिन समून जिन्तन सं भिन्न प्रकृति है। अववा, मानवीय भाषा व बात की जाद हा इसका अर्थ यह होता है कि अमृत विन्तक प्रकृति के सन्बन्ध में भवनी अन्तर प्रिया न यह सीखता है कि जिन सार्वों (entities) को वह गूल (nothins) है में, गुज धमुसीकरण (pure abstraction) के माध्यम ने, पेरा भरत वा रिवार करता पा-किन शर्थों के विषय में उपका गई विश्वस था कि उन्हें वह विश्व के थम की पुत्र पेसी बराशियों के कप में— वो निरसर प्रभी के अवर असे पाँच रोहरी रहती थी और बास्तविकता की और बाहर कभी नहीं निहाली भी—दिम्य झडवाड के अन्दर से पैदा कर रहा बा—वे, वालव में, बद्दात की निकियताओं के बनुसीकृत क्यों (abstractions) के विवर और पूर्व नहीं है। अन्तर्व, तमधी दृष्टि न समूची प्रकृति प्रकृति असूनीकरणां की इतिस्वत, तुर्व बाह्य कर में मात्र पुनरावृति ही करता रहती है। एक बार किर प्रकृति को वह द्द अमुर्गिक्रणों में बहुत केम है। इस बादि, प्रकृति के मानन में अनुवर्त

luition) प्राप्त करने की उसकी किया प्रवृति॰ सम्बन्धी अन्तःप्रेरणा से उसके विंकरण के पृथ्टीकरण की ही प्रक्रिया है—बह अपना जमूतींकरण पैदा करने प्रदिया की उसके द्वारा की जाने वाली मात्र सचेन पुनरावृत्ति ही है। इस र उदाहरण के लिए, समय अपने आप के प्रति निर्दिष्ट निर्देशस्पकता Bativity) के बराबर होता है (पूर्व उदयत कृति. ** पुरुठ २३८) । ससा ing) बनने की निरस्त कर दी गयी प्रक्रिया के सबुध ही प्रकृति में भूत alter) के रूप में निरस्त कर से गयी बतिबोलता (movement) होती है। बहाब (light) स्वयं में --प्रतिबिच्च (reflection) होती है, प्राकृतिक रूप में। बार बीर पुरुद्धल तारे के रूप में पिण्ड (body) उस प्रांतवाद (antithesis) हा प्राकृतिक कर होता है जो कि, तकंशास्त्र के अनुसार, एक ओर तो वह सका-रात्वह ताल (positive) है जो स्वयं अपने ऊपर दिका हुआ है और, दूसरी ओर, र्म नकारात्मक तत्व (pegative) जो स्वयं अपने सहारे स्थित है। प्रतिवाद, बारि हो नकारात्मक एकढा ने रूप में, वृथ्वी तकंबुक्त आधार(logical ground) षा बाष्ट्रिक स्वरूप है।

प्रकृति के कप में प्रकृति-अर्थात् जहाँ तक कि अब भी उसे ऐन्द्रिक रूप से न्द्र गुप्त अर्थ से जो उसके अन्दर छिता हुआ है जुदा किया जा सकता है—अलग-निव पड़ी हुई, इन लमुशीकरणो से प्रश्नित प्रकृति, शुग्व (nothing) है---लपने-भाप को पून्य विद्य करने वाला एक पून्य-अधंहीन है, अथवा वह केवल सह वर्ष खती है कि वह एक ऐसी बाह्यता (externality) है जिसका कि उन्मू-नन किया जाना व्यावस्थक है।

' स्वीम-औदायिक (finite teleological) स्थिति में ही यह सही पूर्णवयक प्राप्त होता है कि प्रश्नृति अपने अन्दर कोई परम उद्देश्य नहीं रवती।" [वृष्ट २२४]

"प्रदृति ने प्रदक्षित कर दिया है कि दूसरी सत्ताके रूप में वह स्वयं

पाण्डुलिपि में निम्न अद्यको काट दिया गया है: ''क्षण भर के लिए हम महति के सम्बन्ध में हीगेल द्वारा बतायी गयी विशिष्टताओं के तथा प्रकृति चे मस्तिक में होने वाले संक्रमण के सम्बन्ध थे विचार करें। दूसरी-सत्ता के स्प में प्रतृति ही विचार की शक्त में पैदा हुई है। चूकि वि(चार)..."—स॰ बीव विस्हेरम फेडरिक हीगेल, Encyclopadie der philosophieschen Wissenschaften in Grundrisse. - Ho

 मार्खं की १८४४ की पाग्रानास्थ। 305 1 विभार है। पुँकि विचार इस रूप में स्वयं अपना निवेशासक रूप अवता अपने सिए बाह्य चीज होता है, इसनिए इस विचार के सम्मुख प्राति मात्र रापेश रूप से ही एक बाह्य बस्तु नहीं होती, बल्कि यह बाह्यवा मह रूप है जिसमें प्रकृति की हैसियत से वह अस्तिस्वतीन होता है।" [पथ्ड २२७] ब ह्य दा को यहाँ जानेन्द्रियों के उस संसार [world of sense] ■ ल्प में नहीं समझा जाना चाहिए जो अपने आप को अभिम्यत करता है और निर्व कि दुष्टि, जानेन्द्रियों से युक्त मनुष्य देख और अनुभव कर सकता है। उसे मही परकीयकरण के रूप में, एक उनती के, एक ऐसे दीय के रूप में समझा बाना चाहिए जिसे कि क़ायम नहीं रहना चाहिए । क्यों कि जो की बस दे वह जब भी विचार ही है। प्रकृति सो विचार के बुसरे अस्तित्व का मात्र कप है। बीट् वृक्ति अमूर्स विकार ही सारतत्व है, इसलिए जो बीच उसके लिए बाहरी है वह अपने सारताव की ही दृष्टि से मात्र कोई बाह्य वस्तु है। अमूर्रा दिन्तक इस बाट को भी स्वीकार करता है कि स्वयं में आगे-पीछे दौड़ते रहने बाते विवार के मुकायले मे, ऐन्त्रिकता (sensuousness)—बाह्यता (externality) ही बरसहर प्रकृति का मूलतस्य है। किन्तु इस वैयम्य को वह इस प्रकार व्यक्त करते हैं विश्वे कि प्रकृति की यह बाह्यसा, विवार से उसकी विषरीतता, उसका दोव वर वाही है जिससे कि-प्रकृति चूकि वह अनूर्तीकरण से भिन्न होती है, एक ऐसी बस्तु बर जाती है जो दोपपूर्ण है ॥३४। एक ऐसा सस्य—यो न केशन मेरे विए, अदर्श मेरी दृष्टि में ही दोपपूर्ण है, नित्क अपने-सार में -- आन्तरिक कर से भी -- दोन्दर्व है : वह अपने से बाहर जरूर ऐसी कोई चीज रखता है जिसका उसने सभाव है। अर्थात्, उसका मृततत्व स्वयं ही उससे विश्व है १ दस्तिए, अनूतं (बा निर्देश -अनु a) चिन्तक के तिए आवश्यक है कि प्रकृति स्वयं अपने आप की निरस्त कर ले, स्योकि एक सम्भावित रूप से विदस्त कर की सभी सता के रूप में पहुते हैं। बहु उसकी स्थापना कर चके हैं। "हमारे सिए, मस्तिष्क का पूर्वावयव (premise) प्रहात है बर्दोक बही प्रकृति का सत्य और, इसी कारण, उसकी परम सता (absolute prius) है : इस सत्य में प्रकृति का बिलोप हो गया है और स्वर् अपने लिए वा पहुंचे दिचार के रूप मे बस्तिस्क की उत्पति हो दर्श है, जिसको कि सक्षित बस्तु और जिसका कि कर्ता भी, अवधारण (concept) है । यह एकारमवा (identity) पूर्ण निर्धेपात्मस्ता (absolute negativity) है, वर्षोक अकृति में तो इस अवधारणा की पूरे तौर है सही बाह्य बस्तुयतता होती है, किन्तु यहाँ, इसमें उसके परकीयकरण को निरस्त कर दिया गया है, बीर इस परकीयकरण में अवधारणा स्वयं अपने साम एकारम (identical) हो गयी है । किन्तू, इसीलिए, यह एकारमता

इस चीज में निहित होती है कि वह प्रकृति से ही दापस लौटी है।" (F3 F 63P)

"अयुर्त विचार के रूप में, प्रकटीकरण (revelation) प्रकृति की ओर विना किसी मध्यस्थता के संक्रमण की, प्रकृति के अस्तित्व में आने की

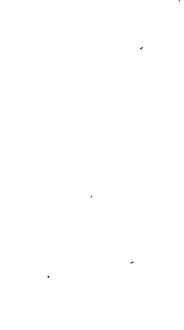
प्रकिया होता है; यस्तिष्क के, जो कि निर्वत्य है, प्रकटीकरण के रूप मे वह प्रकृति की मस्तिथक के संसार के रूप में स्थापना करना होता है—ऐसी स्थापना करना जो कि, प्रतिविध्व होने के कारण, साथ ही साथ, स्वतन्त्र रूप से अस्तित्वशील प्रकृति के रूप में, संसार की पूर्व-करपना करना होता है। अवबारणा के रूप में प्रकटीकरण करने का अर्थ मस्तिप्त की सत्ता के

रूप में प्रकृति की इस तरह सुष्टि करना होता है जिसमें कि मस्तिष्क

अपनी पुष्टि करता है तथा अपनी स्वतन्त्रता की सक्खाई की प्राप्त करता रे।" "परम मस्तिष्क है। परम की यही सर्वोच्च परिभाषा है।" (पृष्ठ 181, 1sy) 18411 अप्रैल और अगस्त वाण्डुलिपि के levy के बीच सिखित। अनुसार महित

पूर्ण कप से सर्वप्रयम मावर्स-एयेल्स की "सम्पूर्ण ग्रंथावली"

(Gesamtausgabe) में १६६२ में प्रकाशित





परिशिष्ट



.राजनीतिक अर्थशास्त्र की आलोचना की एक रूपरेखा

लेखक: फ्रोडरिक एंगेल्स

(मैन्देस्टर में) राजनीतिक अर्थमास्त्र का जन्म ब्यापार के विस्तार के स्वाभाविक परिणाम के रूप में हुआ, और उसके उदय के साय ही मानव की प्राथमिक, अर्थज्ञानिक

सीरेवाजी (या बदला-बदली-अनु०) व्यवस्था की जयह थोला धड़ी की लाइसेन्स-युदा एक विकसित ज्यवस्था ने, पैसा कमाने के एक पूरे विज्ञान (entire science of enrichment) ने ले ली । ध्यापारियों की आपसी ईंटबां और लोल्पता से उत्पन्न इस राजनीतिक

' वर्षशस्त्र के, अथका वैसा बटोरने के विज्ञान के माथे पर खुदगुर्वी की अस्यन्त विनीनी दाप लगी हुई है। लोगों का अब भी यह सरल विश्वास था कि सोना भौर बादी ही बन थे. और इसलिए इसरे किसी भी काम को इससे अधिक बावत्रवक वे नहीं समझते थे कि इन "बहुमूल्य" धानुओं के निर्यात पर हर नगह रोक सगा दी जास । तमाभ राष्ट्र, श्यमे की अपनी बहुमूहन सैनियों की मपनी खातियों से चिपकाये हुए और अपने पड़ोसियों की ईंप्यों और अविस्वास के भाव से भूरते हुए, महा नोशियों की तरह एक हसरे का सामना करते थे। विन राष्ट्री के साथ व्यापार होता था उन्हें लालन देकर उनसे अधिक से अधिक सम्भव नक्षद स्पया हासिल करने के लिए और जिस रुपये की लुशकिस्मती से बरोर लिया गया या उते थुनी की सीमाओं के अन्दर मुखपूर्वक रखें रहने के तिए हर कल्पनीय उपाय का प्रयोग कियाँ जाता था ।

इस सिद्धात को यदि सक्ती से लागु किया गया होतातो स्थापार का वन्त ही जाता। इसनिए लोगों ने इस पहनी मजिन से आगे बढ़ना गुरू कर दिया । वे इस बात को समझने सबे कि तिओरी में बन्द पूँबी मरी हुई पूँबी होती है और जो पूँजी परिचलन में होती है वह लगातार बढ़ती रहती है। तब वे थोर खबिक समाज-प्रेमी बन गये, उन पश्चिमों की तरह जो दूसरी विदिसों को क्साकर से बाते हैं उन्होंने अपने ह्यूकटों (एक प्राचीन स्वयं मुद्रा । एक



तरह कि अमूरों भौतिकवाद को अमूरों अध्यासमगढ़ के विरुद्ध, मणतन्य को एक-तन्य के विरुद्ध, सामाजिक मध्यिदे (करार (social contract) को देवी बिनार (dvine right) के विरुद्ध खड़ा कर दिया गया गा—उसी तरह स्राविक करिन भी प्रतिवाद की दुनिया से आगे न वड वकी। पूर्वतियद (premise) इस नगह यही चने रहें : भीविकवाद ने मनुष्य के अति ईताइयो की तिरस्कार र पेरिकृति पर हुं तिविष्याच न न्यूजन के नाम व्याप्ता का स्थान पर, सेर क्यान से आसना पर बहार नहीं किया, और ईसाई ईन्सर के स्थान पर, मृत्युच के मुकाबले से लड़ी परम सात्ता के क्या से, सात्र प्रकृति को उसने विहासता-वह कर दिया। राजनीति से स्वयन से भी कियी के दिशाग्र में यह विवार नहीं बाया कि राज्यमत्ता के असली पूर्वावयनो (premises of the state) की जीव-पड़ताल की जाय । अर्थशास्त्र की इस बात का स्थाल नहीं शाया कि वह मिजी सम्पत्ति की बैंधता (validity of private property) वयको के आधार पर नहीं, बल्कि जलाक्दी की मानवीय आवना (humane spirit of the century) के कारण वह मजबूर था । इस प्रकार, अर्थशास्त्र ने परोपकारिया का जामा पहुन लिया । उत्पादको पर से अपनी कृपादृष्टि उसने रिर्पक्षारित का जागा चहुत । ताजा। उत्तरहरूव पर व व्यथन कुराबु०- उपल देंगां और उक्की वयां उत्तरोक्ताओं पर करने लया। मुठ-सूठ बंद यह दिक्त लाने की कोशिंग करने ताजा कि वाणिन्यक व्यवस्था के जूनी आतक है उक्षे व्यवस्था पूषा थी। उन्नते चीयवा की कि व्याचार को तो राष्ट्रों और म्यक्तियों के बोच मेंगी और एकता की कड़ी होना चाहिए। तब दुख वर्षण निर्मत कर-वे मस्य और केशियमाल चा—हरके बावजूब, जल्दी ही, पूर्ववस्था ने दुस्त अपनी मिंक प्रतिका करनी जुरू कर थी और इस्व मुध्ये परोधकारिता के मुकाबले में वन्होंने मास्यस के जनसंस्था सम्बन्धी सिद्धात को पैदा कर दिया । परित से स्वतंत्र के जनहत्त्या सावतंत्रा स्विद्यात का पदा कर रहना । देरि स्थित वस तक निवने भी स्विद्यात हुए हैं उनमें सनने उनद्रा और वर्षेत्र सिद्धांत था, निरामा का ऐसा स्विद्यात त्रिकते दिवन मेगे, भीर दिवन मार्गरिकता के सभी मुन्दर और राग्ने कन्द्र-प्रवासों को घ्यत्त कर दिया। वेत दूर्षियमों ने नारकानों की स्वतंत्र में स्वत्यां (केटरी प्रवासी) दशा आप्तिक-स्वता को उन स्वतंत्र को अस्म दिया और वर्षे पालनीय कर वहाँ दिया रो बमानुष्काम और कृत्वा वे आभीन दास्ता की स्वतंत्र से स्वतंत्र से किसी भी तरह पीछे-

 मानसं की १८४४ की पाण्डुलिपिय 38¥] नहीं है। आधुनिक अर्थशास्त्र की व्यवस्था ने एडम स्मित्र की कृति, "राष्ट्रों 🛣 धन सम्पवा" पर आधारित मुक्त ब्यापार की व्यवस्था ने ---बाहिर कर दिया कि वह स्वयं भी उसी घूर्तता, असंगतता तथा अनैतिकता के रंग में रंगी हुई है वे हर क्षेत्र में मुक्त मानवजाति का बाज पीछा कर रही है। **तद स्या,** स्मिथ की व्यवस्था आगे की ओर के जाने वाता एक क़दम नई थी ? निस्सन्देह, वह थी; और आगे की और से जाने वाला आवासक हर थी। उसकी इजोरवारियो, तथा व्यापार के मार्ग मे उसके द्वारा पैदा की बां वाली रुकावटो के साथ ही इस वाजिष्यिक व्यवस्था को उलाइ कर फेंट देन इसलिए आवश्यक हो गया था जिससे कि निजी सम्पत्ति के वास्तविक परिमा सबके सामने स्पष्ट रूप से जा जायें। आवश्यक हो गया था कि सारी की सारी निकृष्ट स्वानीय और राष्ट्रीय स्वायों की वालें सामने से हद बाय बिससे रि हमारे युग का समर्थ एक सार्वलीकिक मानवीय संवर्ष बन जाय। आवश्यक है गया था कि निजी सम्पत्ति का सिद्धान्त केवल बस्तुवत जाव-पड़ताल के पूर्णतया म भव-सिद्ध मार्ग का परित्याग कर दे और एक ऐसे अधिक वैज्ञानिक मार्ग को बहुन क चो कि उसे उसके परिवामों के लिए भी उत्तरदायी बना दे और, इस प्रकार, प्रान

वा हि उस वक्क प्रस्तामां के सार्य में अपराध्य पर प्रश्नामां है। मार्यवर्ष हो स्मार्यक मार्याम क्षेत्र के प्रश्नामां के स्वाद कर है। मार्यवर्ष हो स्वाद कर स्वाद के स्वाद के स्वाद कर स्वाद कर स्वाद के स

दिन अर्थमाहिनयों के बादे य हुये निजय करना ६ २ हुए निव्हें ही अधिक बसीर हैं जनना ही अधिक उनके नारे में हवारा निवंब करोर हो? बादिए 1 नवीडि, सिम्ब और सास्त्रय की दो इस स्वदश्वा के दिवारे हुए हैं दूरहें ही देवने को निवंब वं, किन्तु इस आधुनिक बर्वनाहित्यों के बावने तो प्री स्वदश्या का नूरा नवशा ही सीजूब या: नतीने बन निकाल या बुंब हैं; अन

प्रदर्श को पूर्व नगका है। पार्ट्स • एटन स्मिन, "राष्ट्रों को धन-सम्पद्धा के स्ववन तथा कारणों की मौत

to meaning the state of

ित्रोष काफी स्पष्ट. रूप वे प्रकाश में जा पथे थे, हाके वाजबूद, उन्होंने पूर्वा-रूपों की जाय-पहवाल- करने की आवश्यकता नहीं समझी और फिर भी पूरी स्थ्यक्त की विम्मेदारी अपने उत्तर औड़ की। वर्गमान काल के जितता ही विक्त नवरीक से अर्थकाशी आते हैं, उत्तरा ही जियक दूर ईमानदारी के मार्ग के वे हुत्ये चले जाते हैं! समय की प्रमृति के हुर कदम के साय-साथ कुत-स्थ्या की मात्रा में अनिवार्य करा वे पूर्वि हो जाती हैं जिससे कि अर्थज्ञात समय है तो के पात्र में अनिवार्य करा है विश्ले कि, उदाहरण के लिए, रिकारों रूप स्थित के बिक्त रोगों पार्य जाते हैं, और मैंस्कुल्लोच वर्षा मित्र रिकारों हैं में बीयह को अपराधी सिंद होते हैं।

ची कारल है कि आधुनिक उदारांची वर्धवाहची वाधियक ध्यवस्था भी
निभागता करने के उद प्रमास को नहीं समय सकते को लिस्ट में किया था, वसीस
चीरे सानने वात सिक्तुस स्थार है। उदाराशी वर्धवाहचा में को भवानता तथा
निपासन है उक्का भुग: उनके मुनभूत ज्यावी (वयरको—मृत्) ने विचित्त हो
नेता बर्दनार है। विच्य हिस्ट हिस्ट सिक्तिया आत के लिए सम्बचक होता है।
के तो व और तीन उद्याद का मानिक कर तो, या दिस्ट में
महर स्वत्य देश कि इस्टर सम्मरिक्तावा का स्थ यहन कर तो, या दिस प्रमास
महर स्वत्य देश (fice philosophy) वन जान, क्रीक उन्नी तरह पुष्ठ
सम्मार के तिए भी सावस्यक होता है कि एक ताफ तो इसरेरायों भी बहु
मि स्थाना करें और दूसरी तथा नियों सम्मर्थिक स्वत्य करें।

मानसं की १८४४ की पाग्रुनियिंगे 215 I उपारवादी अर्थमास्त्र ने जो एकमात्र निश्ववात्मक प्रगति की है वह यह

है कि निजी सम्पत्ता के नियमों का उसने स्परिथम निर्धारण कर दिना है। यद्यपि अभी तक इन नियमीं का पूर्वकप ने विस्तरण नहीं किया गया है और न स्पष्ट दंग से उन्हें प्रश्नुत ही किया जा गढ़ा है, किर भी वे उसमें मौनूर हैं।

इससे यह निरुवर्ष निकलता है कि उन मधी बागी के सन्दर्भ में, जिनका सन्दर्भ इस प्रथम का निर्णय करने से हैं कि यन कमाने का सबसे नजरीको रास्ता कीन है-अर्थान्, सभी शुद्ध रुप से जायिक दिवादी के सन्दर्भ से-सम्बद्ध मृतः स्वारार फे पश-पोपकों को ही तरफ है। कहने की आवश्यकता नहीं कि यह बात उन वहता के सम्बन्ध में ही सही है जो इबारेदारों के साथ होती हैं—निजी सम्पति के

समाजवादी इस बात को स्थायहारिक और सँढातिक दोनों ही दन से बहुत पहले ही सिद्ध कर चुके हैं कि आयिक दुप्टिकोण से भी आर्थिक प्रश्नों को अभिक सही इंग से तय कर लेने की क्षमता वे रखते हैं। अतः, राजनीतिक अर्थज्ञास्त्र की आसोचना वे हम मूल-कोटियों (bass calegories) की जाच-पड़ताल करेंगें, मुक्त व्याचार की व्यवस्था ने जी जात-विरोध पैदा कर दिया है उसको उजागर करेंगे, और इस अंतर्गिय के दोनों

विशोधियों के साथ होने वाली बहसों के सम्बन्ध में नही-क्योंकि अधेर

पहलुओं के परिणामों को सामने पार्येय । राष्ट्रीय सम्पदा का शब्द केवल उदारवादी सर्वक्षाहित्रयों के उस इस्कट उत्साह के फायस्वरूप ही पैदा हुआ है जो उनके दिल में सामान्यीकरण (genera-

lisation) के लिए है। निजी सम्पत्ति जब तक बनी हुई है, तब तक यह शब्द कोई अर्थ नही रखता। अंग्रेखो की "राष्ट्रीय सम्परा" बहुत अधिक है, किन्तु, इसके वावजूद, वे दुनिया के सबसे ग्ररीक लोग हैं। बादमी को या तो इस परि भाषिक शब्द (term) का पूरे तीर से परित्याय कर देना चाहिए या किर ऐते र्पुर्वावसर्वों को स्वीकार कर लेना चाहिए जिनसे वसे अर्थ प्राप्त हो जाय। ठीक यही स्थित राष्ट्रीय अर्थेव्यवस्था तथा राजनीतिक, अथवा सार्वजनिक अर्थ-भ्यवस्था से सम्बन्धित बान्दावलियों की है । वर्तमान परिस्थितियों में उक्त दिवान को निजी अर्थ स्वतस्था की संज्ञा दी जानी चाहिए, न्योकि उसके सार्वतिक

सम्बन्ध नेवल निजी सम्पत्ति के ही हित में बस्तित्व रखते हैं। निजी सम्पत्ति का तारकालिक परिणाम व्यापार-पारश्वरिक आवश्यकता की जरूपार्थ कर विकास - कारीय करीकत (कता-विकास) होता है। प्रत्येक काम

हो तरह, निजी सम्पत्ति के आधिपत्य में होने वाले व्यापार के इस कार्य को भी म्यापारी के लिए लाभ का प्रत्येक स्रोत बन जाना चाहिए; अर्थात् हर एक को कोतिय करनी चाहिए कि वह अधिक से अधिक मेहने भाव पर देने और अधिक है बिधक सस्ते भाव से खरीदे। अतएय कथ और विकय के प्रत्येक सौंदे के समय ते ऐसे व्यक्ति एक दूसरे का सत्मना करते हैं जिनके स्वार्थ पूर्णतया एक दूसरे के विरुद्ध । यह सामना निश्चित रूप से विरोधपूर्ण होता है, क्योंकि उनमें से प्रत्येक [सरे की मनोकायनाओं को जानता है--इस बात की जानता है कि वे स्वय उसकी मनोक्तामनाओं के विरुद्ध है। अत:, इसका पहला परिणाम यह होता है क एक ओर को पारस्परिक अविश्वास की भावना पैदा हो जाती हैं: और, [सरी क्षोर, अविश्वास की इस भावना के श्रीचित्य-समर्थन के रूप मे--अनैतिक स्य की प्रास्ति के लिए अर्नैनिक साधनों का इस्तेमाल किया जाता है। इस मीन, ब्यापार का पहला निवम होता है गोपनीवता— उस हर वीज को खिपाना शो सम्बन्धित वस्तु के मूल्य को चटा दे सकती है। फलस्वरूप, ब्यापार में इस गत को छूट होनी है कि कि विरोधी पार्टी की अजानकारी, उसके विश्वास का अधिक से अधिक लाम उठाया जाय और, इसी प्रकार, अपने माल को ऐसे गुणी है सम्पन्न बताया जाय जो उसमें हैं नहीं। एक शब्द में कहा जाय तो, श्यापार कानुत-सम्मन घोला थड़ी (legalised fraud) है। कोई भी व्यापारी जो सत्य कहते के निष् तैयार है मेरी इस बात के पक्ष ने गवाही देया कि वास्तविक बनन इसी सिखात के अनुकप होता है।

सांकितिमक व्यवस्था (Mercantile system) ने एक प्रकार की कता-हीन स्वार कार्किया थी और स्वारा के अविकित स्वस्त पर वर्षा जानने की स्वार पर में केशिया नहीं होती थी। हम देख चुके हैं कि जपनी हुस्सित मेंपूरका की बिन तरह वह चुने जान प्रसंतित करती थी। अठारहरों स्वार हो राध्यें के बीच एक दूसरे के विक्त गण्डता, कीमल बाह तथा स्वाराधिक दिया त्री भी भावता नाथी नाती थी वह तथा स्वाराधिक हो श्वाराधिक स्वाराधिक स्वाराधिक

परन्तु जब अर्थशास्त्री सूषरण-एडम स्मिथ ने पुराने अर्थमास्त्रकी आली-

[ै]रेक्षिए: कार्ल मानसं, "अर्थकास्त्र तथा वर्शन-सम्बन्धी १०४४ की पास्यू-, निष्ती।" इत प्रसाक का पष्ट ११६। —स०

बार हो तब रह रहे बारी बार पूर्व थी। यातारी हा मानशेक्सन हो बार था, तब दे बहारी साथ घोषित कर दी थी। नैनिकता ने कारे मानद ब्रिकार को घोरण दुक कर दिन्द था। बोर-वास ने करावी गाने मार्गित बेरपा के देशिक हुए, पिस्ट्री का एक हुवरे से मान्य अनतार—नहुपरी घेरण को १५ घोडों के अंत्वरिक वाधात पहुनता था। उत्तरभाग साइनीटमी की कर्म को १५ वहने के दावी के ही मून में निव्हित की, कि वाधिया मो प्याप्त करा हो १५ वहने के दावी के ही मून में निव्हित सी, कि वाधिया मो प्याप्त है १५ वहने के दोवी में की मून में निव्हित सी, कि वाधिया मो प्याप्त इस के १५ वहने के दोवी में मानद में मार्गित का तावीहर उत्तर मों है इस है कर ताव, पूर्ण के मोर्ग पास की मार्गित मार्गित होते हैं है कि वह सावी सम्बद्धान

भएपार की बारवीय बतावर उद्यक्ती स्पृति करने का जो काम स्मिन्ने करा था बढ़ क्षेत्र हो था । सवार ने दुषंडणा वरीतम हुन को बही है। स्वादर्र 🕶 हो एक रहेपूर है विशवे अवनेत केंद्र मदा और बायरदा के प्रति बहुन्या गर्मी करूर है। किंदु केंग्रें बंदर रेक्ट दुनों को बोहन्तवर्द्दरें, एक बन्दें ना नी कर प्रात्ते कार्या कर मार्थ है देवका सम्बद्धा है है है है है के स्वर् सामक्री सहस्य े रि किए के हिंदा कर दूर में के के के के के के किए प्रकार प्राथ पर पर भूरे । इस के मिलिक महारा है सहिरहित हो रहे हर सामर सहि Proposed by and a factors engines mines mage beagt 化十八十年 八十年 大日本日本 大田田本 多 八十年 一年 大大年 日 日田本 And fag out of sing war, sig the state sail files had lookly forest of his say was executing bet along you Alote of nany grown by the his month of From I take give y refact flat if the trait with you go be her his was of week : at the May be the & let year of the holle to gather our Expert to the safe of the safe of the

to be made in the second of th

पर को नहीं क्या हमने घटा दिवा है?" हा, यह सब आपने किया है—कियाँ । धोटी-धोटी इन्यरेदारिकोईको आपने नण्ट कर दिया है निकसे कि न वर्ष है दिवासी इन्यरेदारिकोईको आपने नण्ट कर दिया है निकसे कि न वर्ष है दिवासी इन्यरेदारिकोईको आपने नण्ट कर दिया है निकसे कि न वर्ष है दिवासी इन्यरेदारेदारेदार के हो निक्ष है कोने-कोने की भागने सम्म दिवासी कि अपनी धानोंनी सोचुकता के निष्य और भी ने-मेन क्यों पर साप कन्यां काया कर लें! माई-कार्य के मानना आपने स्वाधित है—एउ वर्ष भाई-कार्य कर लें! माई-कार्य के मानना आपने स्वाधित है—एउ वर्ष भाई-कार्य को स्वीच का मार्कार है । दुक्त कार्य कार्य कर वर्ष भाई-कार्य के स्वीच का मार्कार है। दुक्त के स्वाधित में आप और भी अधिक मुनाके वर्ष है स्वीच को स्वाधित में आप और भी अधिक मुनाके वर्ष है स्वीच को स्वाधित में आप को स्वीच के स्वीच है स्वीच के स्वीच है निया है। दिवास के स्वीच के स्वीच है स्वीच के सिद्ध के स्वीच के स्वीच है स्वाधित के स्वीच है स्वाध के स्वीच के स्वीच है स्वाध है स्वाध के स्वीच के स्वीच है स्वाध के स्वीच के स्वीच है स्वाध के स्वीच के स्वीच है स्वाध कर के स्वीच है स्वाध के स्वीच के स्वीच के स्वीच के स्वीच के स्वीच के स्वीच है स्वाध के स्वीच के स्वीच है स्वाध के स्वीच के स्वीच है स्वाध के स्वीच के स्वाध है स्वाध के स्वीच के स्वाध के स्वाध के स्वीच के स्वाध के स्वीच के स्वाध है स्वाध के स्वीच के स्वाध के स्वाध है स्वीच के स्वीच के स्वीच के स्वाध है स्वाध के स्वीच के स्वाध के स्वीच के स्वीच के स्वाध के स्वीच के स्वीच के स्वाध के स्वीच के स्वाध के स्वीच के स्वाध के स्वीच के स

राष्ट्री को विचटित करके उदारवादी आविक अपबंद्या ने शतुना की भारता को सार्वेदीयंक बनाओं की, सामब-याति को ऐसे पूखे लीलूर नानवरी के पिरोह में बहत देने की विचीक प्रतियोगी इसके सिवा और होते ही बचा है ?) मरतक कोशिया की हैं जो — केवल इसलिए कि उनमें से हर एक के हिंद अन्य तक को गों के हीं हितों जैसे हैं, एक दूसरे को काड़ कर ला बाते हैं। तैयारी के रेस प्रारम्भिक काम के बाद लक्ष्य तक पहुँचने के लिए सिर्फ एक ही कदम शेप रह गया या कि परिवार के भी टुकड़े-टुकड़े कर दिवे जायें ! इस कार्य की सम्पन्न करने में अर्थ व्यवस्था के स्वयं अपने ही मुन्दर अविष्कार-फैस्टरी व्यवस्था ने व्हको स्हावता की । सामाय्य हितों के अन्तिम अवसेष, परिवार के पास मौजूद मातों के सामृहिक स्वामारण की व्यवस्था की अहें फैनटरी व्यवस्था ने खोद दी है बौर-कम से कम यहां इंगालिस्सान में -वह विधटन की प्रक्रिया से गुजर रही है। बच्चों के लिए, ज्योही। के काम करने लायक ही जाते हैं (अर्थांत ज्योंही ने भी बर्चनी अवस्था में पहुंच जाते हैं), आम प्रधा यह बन गयी है कि अपनी , पबहुती को वे स्वयं छक्षं करते हैं, अपने 'माँ-बाप के घर को वे मात्र एक बोडियं होजत समझत है, और खाने तथा रहने के खर्च के एवस में अपने मां चाप की वे एक निश्चित रक्षम दे देते हैं। इससे जिल्ला और हो ही नवा सकता है ? स्वापी के, यो मुक्त स्थापार की क्यबस्या का मूलाधार हैं, अलग-अलग हो जाने का परिवास और बया ही सकता है ? एक बार कोई सिडांत जब काम करने संगता

मानसँ को १८४४ को पाम्ब्रुलिपियाँ २२०] है तब—स्वयं अपने सम्बेग से बढ़कर, अपने सभी परिणामी को वह सामने सा देता है -- बर्धशास्त्री इसे पसन्द करें या न करें। किन्तु, अर्थमास्त्री तो स्वय इस बात को नही जानता कि वह फिस उर्देश्य की पूर्ति का साधन बना हुआ। है। इस बात को वह नहीं जानता कि उनकी सारी अहंबादी ताकिकता के बावजूद, मानव-जाति की सावंशीकिक प्रगति की भू समा की मात्र बह एक कड़ी होता है। वह इस बात को नहीं जातना कि समस्त आशिक हितो (sectional interests) का उन्मलन करके वह केवन उस महान् रूपान्तरण के लिए ही मार्ग प्रवस्त करता है जिसकी और यह शतान्दी आगे बढ़ रही है- प्रकृति और स्वयं अपने साथ मानव जाति के सामबस्य की पनः विभानाकी और । दूसरी जिस कोटि की स्थापना व्यापार ने की है वह है मुक्त (value) इस कोटि के सम्बन्ध ने प्राचीन और बाधुनिक अर्थशास्त्रियों के बीच नीई विवाद नहीं है, ठीक उसी तरह जिस तरह कि अन्य समस्त कीटियों के सम्बन्ध में भी नहीं हैं - बयोकि, धनाव्य बन जाने के लिए पायलों जैसे अपने उन्माद के कारण इवारेदारों के पास कोटियों के सम्बन्ध से मोच-विचार करने के निए कोई समय शेष नहीं था। इस प्रकार के दिन्तुओं के सम्बन्ध में सारी बहुई आधुनिक अर्थशास्यि डारा ही गुक्की नमी है। उस अर्थनात्त्री का भी, जो प्रतिवादों के सहारे किया रहता है, बेहरा मूरव होता है-निश्पेक्ष (abstract) अथवा वास्तरिक (real) मूरव तथा दिनियय मृत्य (exchange value) । बास्तविक मृत्य के स्वस्य के सावाप में अवेडो त्रया काम्सीडो "से" के बीच एक लब्बा सगरा चना वा : अवेड उपार्श के सक्षें (लागत-अनु») की बास्तविक मूत्य की अधिव्यक्ति मानते वे और "में" चोर देकर सह कहते ये कि इस मूल्य की नाप-ओब बरनु को उपयोगिना के आधार पर ही की वासकतो है। संताब्दों के आरम्थ से यह झगड़ा संतर ⁶ सपर में नटकता रहा था-छिर वह दिना किमी निर्णय के ही बात हो वरा था । अर्थमार्था काई भी चीड तद नहीं कर वाते । उदारुम्थ के निष्, बरेब--विशेष सप से सैन्द्रशोध सीर रिकारी-हार-बार से बहुत है कि किसी बस्तु का निराध मूल्य उत्पादन के सर्व में तब हो। । भ्यान से नुनिए, वे कहते हैं कि निरश्ध मून्य-विनिधन बूच्य, विनिधन-बान्य

पूत्य, वितिसय के दौरान मृत्य (value in exchange) नहीं—बिल्कुल दूसरी ही चीच है। मूल्य का माच उत्पादन का खर्च क्यो होता है ? क्यों कि-इसे मुनिए ! - स्योहि साधारण परिस्थितियों के अन्तर्यत. तथा प्रतियोगिता की परिस्थितियों के वेनाबा अन्य परिस्थितियों में, कोई भी व्यक्ति किसी वस्तु को उसके उस सर्ने से कम में नहीं देवेगा जो उसे पैदा करने में उसे करना पढ़ता है। वेवेगा ? 'बंबने ' से हम वहाँ स्या लेना-देना है, जबकि बिनिमय के बौदान मुल्य (value in exchange) का मह बाई प्रक्र हो नहीं है ? इस तरह हम फिर उसी क्यापार के पास आ पहुंचते हैं निने पता बताने की हमें खास तौर से साकीद की सभी है——और यह भी वैसे धारार के पास ? ऐसे स्थापार के पास जिसके कि आधार-भूत कारक पर, प्रति-शैनिता के नारक पर, बिस्कुल ही विचार नहीं विद्या जाना है ¹ पहले, निश्पेक्ष मृत्य; यब ब्यायार भी निरपेश - ऐसा व्यापार जिसमे प्रतियोगिता न हो. अर्थात् रों उन बादमी की तरह हो जिसके मरीर नहीं है, उस विचार जैसा जिसे पैरा कार्त्व वाला मस्तिरक ल हो ! और अर्थशास्त्री क्या इस वीज पर विवार करने तिए कभी नहीं ठिटकता कि स्थापार में से क्योंही प्रतियोगिता को निकास रिया बादेशा स्थोही इस बात की भी कोई चारंडी नहीं रह बायगी कि जलावन बाने बात की इनने मूहन पर देख सके जो उसके उत्पादन के खब के बरावर ही? व्ह देश ग्रदश्याला है।

[•] tackenfeatife Value (विविधय-बीच्य मूट्य)—इस सहबी पह को एरेल्ड • ही प्रदेश हिस्स है।—सक

हो जाती है। निरोध्त मूल्य और जलावन स्थय के आधार पर किया बारे सार उसका निर्धारण, आखिर तो, केवल अपकर्षण ही है, ऐसी ही बानुएँ है दिनक मही अस्तित्व नहीं है। किन्तु, धण अर के लिए आइए एक बार फिर हम मान तें कि यर्थ-सारवी से बात बढ़ों है—तब फिर, अतिशोधिता की अत पर विचार कि दिन उत्तराहन के ख्यें का हिमाब की वह नवाबेगा 'उत्तराहन के ख्यें की उत्तर प्र वान-पहताल करेंग तब हम देखी कि यह कोडि भी अतिशोधता पर आपारि है। यहा फिर एक बार यह हमक्ट हो जाता है कि अर्थनाहमी अपने हातो के किनाना क्या सामाध्याल कर बाता है। वार्य हम ''के! जाता वर विचार करें तो उसवें भी हमें इसी अर्थां के सर्थन होते हैं। कियो बहत की ख्यांगिता पुत्र कुष से एक मनोजसारी सार्थ

२२२]

मानसँ की १८४४ को पाण्ड्रिसिय

बलादन के खर्च का प्रका भी सामने का जाता है; स्थाकि कोई भी श्वित उनने कुम में नहीं देखेशा जो उसने स्वयं उत्पादन के स्वयाया है। इस प्रकार, बहा नी,

बिरोप का एक पक्ष अपनी इच्छा के क्षिया अपने दूपरे गए में बर्ज बातर है। आरण, इस महत्व-मुशने के अन्यर हम दूस राज्या नाने को कीत्र करें। यापेक वाणु के मुख्य म योनों पड़क (factors) जामिन होने हैं. दिशों पढ़ के जीन मनगाने वह में उन्हें पूर्व कर देंगे हैं—और नेता कि इस देव पूर्व है, इस बात में ने सम्बन्ध भीन्ती होने। मून्य कर प्रध्यान है से प्रणादनाय शिर्व्याद्धारण १००१) जा प्रचासिता (anhuty) के याप होने हैं, पूर्व की प्रयोग्ध सर्वयक्ष माह निर्वेष करने समय होनों है कि स्वर्धनिक प्रणादनिक प्रशासन में दिशा साम प्राचीति, वर्षोन, यह निवक करने प्रधान के स्वाह करने प्रशासन स्वाह स्वाह करने स्वाह स्व सत तो देवन इसके बाद ही की जा सकती है। दो वस्तुको का उत्पादन-स्यय मेरे शावर है तो उनके तुजनात्मक मूल्य का निर्धारण करने में निर्पासक कारक उत्पीरता ही होती।

· यह बाघार ही विनिमय का एकमात्र न्यायपूर्ण आधार है। परन्तु बंदि बाबार पर कोई चलता है तो बस्तु की उपयोगिता के विषय में निर्णय कौन करेता? बसका निर्णय नया केवल सम्बन्धित पक्षों के मत के आधार पर होगा? वैसी हालत में तो एक न एक पक्ष अवश्य ही ठगलिया बायगा। बंबता क्या हम यह मान लें कि उत्तका निर्धारण, सम्बन्धित पक्षी से स्वतन्त्र रूप है, हमा उनके लिए अरपस्ट बना रहते हुए भी, वस्तु की अन्तर्निहित उपयोगिता है बादार पर होता है ? यदि बात ऐसी ही है, तब तो विनिमय का शाम नेवल मोर-वृबर्वस्ती के आधार पर ही हो सकता है, और प्रत्येक पक्ष यह समझेगा कि म्डे इन लिया गया है। किसी वस्तु की वास्तिवक अन्तीनिहत उपयोगिता तथा इंड उपयोगिया के निर्धारण के बीच के अन्त्रविरोध का, उपयोगिता के निर्धारण विषा को लोग विनिमय करते हैं उनकी स्वतंत्रता के बीच के अस्तविरोध को तब देक नहीं मिटाया जा सकता जब तक कि निजी सम्पत्ति को न मिटा दिया जाय; भीर एक बार जब यह निजी सम्पत्ति मिट जायगी तब फिर जिस क्प में विनिमय बार होता है उसका कोई प्रकृत ही नहीं रह जायवा । मूल्य की अवधारणा का भावहारिक उपयोग अधिकाधिक मात्रा में तब उत्पादन के सम्बन्ध में निर्णय करने के क्षेत्र तक सीमित होता आयगा, और उसका नहीं उचित स्थान है। परन्तु इत समय वया स्थिति है ? हम देख चुके हैं कि मूल्य की अवधारणा

हो ने काले हुए ति नहह ने पहल निवेद्या कहा हा क मुख्य का अवस्थारण हो ने काले हुए ति नहह ने पहल निवेद्या कर दिया गया है और सादेक पूणक पा को पूर्व (whole) चोधित कर दिया गया है। हिम्मीस्ता हारा हारास्त्र हे कि हिन्दु कर दी गयी उत्पादन की तानक की ही मुख्य मान तिया नया है। में विद्युक्त कर दी गयी उत्पादन की तानक की ही मुख्य मान तिया नया है। में विद्युक्त मान मान के हो हो नहीं करता है। कि नो के स्वाद के की की निवेद्या कर के मान के कि मान के हो है। नहीं करता पह है कि वीचीनिया का तराया निवा व्याय; और सबसे पह के को स्वाद के की की के मुख्य की मान की तराया है। की निवेद की नि

मानसं की १०४४ की वाण्युनिधिय परथ 1 धनियों की सनक पर; जनका उत्पादन खर्च मांग और पूर्त के जाकत्मिक सन्वन्ध के आधार पर घटता-बढ़ता रहता है। वास्त्रविक मुस्य और वितिमय मुल्य के बीच का अन्तर एक वास्त्रविकृत पर---इस वास्तविकता पर आधारित है कि वस्तु का मूल्य उस तबाक्षित सम मूल्य से भिन्न होता है जो स्वापार में उनके लिए दिया जाता है, अर्थीन, यह सम-मूल्य बास्तव मे मम-मूल्य नहीं होता । यह तथाकवित सम-मूल्य (equivalent दगा मे उस बस्तु की क्रीमल (price) होता है, और अर्यश्रम्भी यदि ईनानदारी से काम ले तो इस पद (term) का प्रयोग उसे "विनिमय के दौरान मून्य" (Yaluc it exchange) के लिए करना चाहिए। किन्तु उसे तो सब भी इस दिखाने के कायम रखना है कि कीमत किसी न किसी रूप में मूल्य के साथ जुड़ी हुई है— जिससे कि स्थापार को अनैसिकता एकदम उजागर म हो जाय ! परन्तु, यह बार बिल्कुल सही है, तथा निजी सम्पत्ति का एक आधारभूत नियम है कि डॉमत व निर्धारण उत्पादन खर्च तथा प्रतियोगिता की अन्योग्यकिया के माध्यम से होत 🖁 । अर्थशास्त्री ने सबसे पहले इसी धुड रूप से अनुभव-सिद्ध नियम (empirica law) की खोज की थी; और फिर इस नियम से उसने 'वास्तविक मूल्य' (real value) की, अर्थात्, उस मूल्य की यारणा का अपकर्यण किया था वो उस समय अस्तित्वज्ञील होती है जिस समय कि प्रतियोगिका सतुलन की(equilibrium दणा में होती है, जिस नमय कि सीव और पूर्ति एक दूसरे को पूरा कर लेने की हिम्पति,मे होते हैं। इसके बाद, निस्सन्देह, जो बच जाता है वह उत्पादन सर्च होत है और अर्थशास्त्री फिर इसी की "बास्तेविक मूल्य" की संज्ञा दे देता है, जबनि वह भीमत का मात्र एक विशिष्ट पक्ष ही होता है। इस प्रकार, अर्थशास्त्र कं दुनिया में हर चीज (उस्टी-अनु०) अपने सर के बस सड़ी हुई है। मून्य की जो प्रमुख उपादान (factor) है, क्रीमत का लोत है, स्वयं उसी की उत्पत्ति का

(उल्टापन-अनु॰) ही अपकर्षण (abstraction) का मून तार है; इसरे सम्बन्ध में देखिए फ्रायरवाख की । वर्षणास्त्रियों के बनुसार, किसी भी माल के उत्पादन खर्च ले तीन तर होते हैं : कच्चा माल वैदा करने के लिए आवश्यक जमीन के टुकड़ का नवान उसके मुनाफ के साथ पूंची; तथा उत्पादन एवम् निर्माण-कार्य के तिए आवश्य

कीमत का आधित बनादिया जाता है ! जैसा कि सुविदित है, यह अपवर्त

थम (मजदूरों--अनु॰) की मजदूरी। परन्तु यह चीज तुरत्त ही स्पष्ट हो आ है कि संबो और अप एक के E बगोकि अर्थशास्त्री स्वयं स्वीकार करते हैं।

पूँगो ''सबित ध्रम'' (stored-up labour) होती है । बत:, फिर हमारे पास केवल रा रक्ष रह जाते हैं--प्राइतिक, वस्तुगत पश, जमीन; तथा मानवीय, मनीगतवादी प्त, थम, जिसमें एंबी अन्तर्भत होती है और, जिसमें पूँजी के अलावा एक होता ऐसा उपादान (factor) भी समाविष्ट होता है जिसके विषय में अर्थ-शासी होई सोव-विवाद नहीं करता-मेरा असाय है, फ़कत श्रम के शारीरिक वत के बविरिक्त चन तरन से जिसका सन्वन्ध वानिष्कार से, जिन्तन के मानसिक गव (mental element of invention) से होता है । आविष्कार-कीशल व व बास्त्री को क्या लेना-देना है ? खारे अविष्कार, उसकी ओर से रातीभर गै प्रवास किये दिना हो। नहीं क्या उसकी गोद में आ थिरे हैं ? क्या उनमें से के भी एक के लिए भी उसे कुछ अर्थ करना पड़ाई? तब किर उत्पादन खुणे म हिसाब समाते समय उनके बारे ने नयों वह मगुज-पन्नी करे? भूमि (जमीन), ती तथा धम- वही घन के लिए उनकी आवश्यकताएँ हैं; इनके अलावा किसी ीय की उसे दरकार नहीं। विज्ञान में उसे कोई दिलयस्थी नहीं। उसके लिए न बीज का भी कोई महत्व नहीं कि उसे उसके उपहार अवसिट, वैदी, लाईबिग, ोंट, कार्डरॉइट, आदि से प्राप्त हुए हूँ—ऐसे उपहार जिनसे कि उसे और उसके उत्पा-्दन को अपरिमित लाम हमा है ! ऐसी चीजो की यणना करना वह नहीं जानता; विज्ञान की प्रयक्ति के चश्च उसके आंकड़ों की दुनिया से परे की चीजें हैं। परन्तु क्षि भी ऐकी वक्षील व्यवस्थाने, जो हितों के उस विभाजन की सीमा को पार . कर पुत्री है जी अर्फतास्त्री की पुस्तक में पासे जाते हैं, मानसिक तास की निश्चित क्ष है उत्पादन के लस्को में सम्मिलित किया जायना और अर्थशास्त्र में भी ·, विश्वादन के लावीं के बीच उसका स्थान उसे प्राप्त होगा। और यहाँ, इस बात · को बानने से निश्चय ही सन्तोष सिमला है कि विद्यान की प्रोप्तति से भौतिक . मेडिकन भी इस्तगढ़ होता है; कि जेम्ल बाँट द्वारा अधिय्जूत भाग के इजन नैधी विज्ञान की केवल एक ही उपलब्धि से सप्तार की पिछले पत्राप्त वर्धी मे वितना नाभ हुआ है वह उस ब्यय से कही अधिक है जो विज्ञान की प्रोप्तति के निए बादि काम से लेकर आज सक उसने (ससार ने) किया है।

तर किर हम देखते हैं कि उत्पादन की प्रक्रिया में दो तत्व काम करते हैं— न्दींत बया मनुष्य, विकास कि समुख्य आरोरिक तथा मानकिक दोनों ही कर में केविय रहता है। जब हम फिर वर्षवास्त्री और उसके उत्पादन के सर्घ भी थोर और उस करते हैं।

^{ें} अर्थशास्त्री कहता है कि जिल्ल चील पर एकालिकारी कन्ना नहीं किया



चिए, वो स्वय बक्त बस्तु के विकास से ही अलगा होती है, और, फतालक्ष्म, कर बन्दर समय व्यवहार का समावेश किये दहती है—हमें फिर इन दोनों पिरायाओं को मिलाना पृष्टीगा। बनाना—पूर्ति की उत्पादकता के, माकृतिक किये हैं दिवार कि प्राहृतिक बंदरात हता साववीय सम्याग का—उतान करने के शिवर मुक्त कृते मेरे प्रमु का स्वावीय होता है। क्षा मानदीय त्यव के, मिल से स्वावीय होता है। क्षा मानदीय त्यव के, मिल से किये के से का सम्याग्य होता है। इस "परिभागा" वो मुन कर अर्यमास्त्री कर किए से सिर हिता सम्याग होता है। इस परिभागा को मुक्त स्वावीय होता है। इस कि सिर हिता समर्थ है। यह सु हे कर उन्हें सारी परिभागी होगी कि इसमें उन्हें देश का स्वावीय है।

स्वापादी पर दोवादोयण करने के लिए बुस्वामी के पास कोई आधार वहीं है।

यंगीन पर एकाधियार स्थापित करके वह द्याकावनी करना है। स्वयं सर्गे भाग हे लिए जनवस्था में हुई युद्धि का कायदा उठाकर—जितले कि गिंगोरिया और स्थीनिय उठाको मून्यपति का मूख्य यह दाता है—वह मानाओ करता है। जिन्म चीक को स्वयं उठाने नहीं किया है—तो योज निवास गिंग के उनके हैं। नम चीक को स्वयं उठाने नहीं किया है—तो योज निवास गिंग के उनके हैं। माना गाँगी है पूर्व अपने वैद्यक्तिक नाम का लोग बनाकर विवेद कि निवास गाँगी है। अपनी कमीन की पहते वह उठाकर, जितसे कि निवास गाँगी है। यो स्थानी का नामा है। यो स्थानी स्थानी है। यो स्थानी है। यो स्थानी स्थानी है। यो स्थानी स्थानी स्थानी है। यो स्थानी स्थानी है। यो स्थानी स्थानी हो। यो स्थानी स्थानी स्थानी हो। यो स्थानी स्थानी स्थानी हो। यो स्थानी स्य

को वर स्परंपित पूर्णियों का, तो आगहरी हासिया करने के मूहबानी के कोई को अहाबानी किया करती है—जैसे कि हस बात वा कि हुए स्विक्ति को विस्तार है कि अपने ध्या की देशवार का नह उपयोग करे, अबसा इस बात का कि हिन्दी की स्वाप्त का कि कियाने सेवा गरी है वह कारेया भी नहीं—हमने यही आगितरार किया है। एसी बुक्ति के से बच्चों की सिमाने-पियाने के क्लोब्य को निकास दिया है। इसी असंक को के बाया के की बिमाने-पियाने के क्लोब्य को पिकास दिया है। इसे असंक असंक कर की कियाने असंक को की की बाया पर है वे पिछाने की की असंक को की साम कार्य के काम कर की कियान का की की काम पर पर है वो पिछाने कि विस्ता के के की स्वयंत्र है। वे स्वयंत्र मुक्तियों, एक अहार के, स्वयंत की है की स्वयंत्र है। वे स्वयंत्र मुक्तियों, एक अहार के, स्वयंत्र की स्वयंत्र है। वा स्वयंत्र की कियाने स्वयंत्र की स्वयंत्र है। वा स्वयंत्र की कियाने से का स्वयंत्र की स्वयंत्र है। वा स्वयंत्र की स्वयंत्र क

बाराव में दो, हरतबत करने के प्रारम्भिक कार्य को भी स्वय हुंची बात की बोर-बोर के कह कर ही न्यायोजित टहुराया जाता है कि इसने पहले भी सामृहिक सम्पत्ति के अधिकार मौजूद थे । इस गाँति, हम चाहे जिस तरफ़ मुद्रेन निजी सम्पत्ति हमे अन्तर्विरोधों के ही जाल में फँसा देती है। जमीन को-उस जमीन को जो कि हमभे से प्रत्येक की और सबकी बीड है, जो कि हमारे अस्तित्व की पहली वर्त है-कय-विकय (huckstering) की बस्तु बना देना--स्वयं अपने को कय-विकय की एक वस्तु बना देने की दिशा मे उठाया गया अन्तिम कदम था। वह ऐसा अनैतिक कार्यथा और आज भी बना हुआ है जिससे कि आत्म-परकीयकरण का कार्यही केवल अधिक अर्नीतक है। और, अनैतिकता के मामले ने जमीन को हिमयाने का प्रारम्भिक मूल कार्ये-अमीन पर मुट्ठीभर सोगों डारा एकाधिकार कर लिये जाने का कार्य, शेय लोगों को उस चीज से दिवत कर देने का कार्यको उनके जीवन की अनिदार्यकार-श्यकता है--- जमीन के बाद में किये जाने वाले कय-विकय के कार्य की अनैति-कतासे किसीभी प्रकार पीछे, नहीं है। यहां फिर यदि निजी सम्पत्ति को हम तिलांजिल दे दें तो लगान की अस-नियत, उसकी वह तकसमत धारणा सामने आ जाती है जो उसके मूल में निहित है। लगान के रूप में अमीन के मुख्य को उससे अलग कर दिवे अने पर वह फिर ज्मीन के साथ जुड़ बाता है। पैदावारों का मृत्य निर्मारण करते समय उत्पादन सर्च के एक अस के कप ये इन मृश्य की भी, जिसे वमीन के बराबर-बराबर उन क्षेत्रों की उत्पादकना के आधार पर माना जाता है जिनमें बराबर-बराबर अम नवाया गया है.—निश्यवेह उसके हिलाब वे शामिल कर निया बारा है; और, सगान की ही तरह. वह भी (मुख भी-वदुः) सम्बन्ध होता है उत्पादकता का प्रतियोगिता के साथ-परन्तु सक्की प्रतियोगिता के साथ, उस प्रतियोगिता के साथ जो कि उसका मनय आने पर विकसित हो जायगी ! इस देल चुके हैं कि गुरू-गुरू में यूगों और धम अभिन्न होते हैं। बार स्बय सर्ववास्त्री द्वारा प्रश्नुत की बयी व्यास्त्राओं में हुस देखते हैं कि, प्रशासन की प्रक्रियों में, पूजी जो कि सम की जपन हैं, तरक्षण पुनः धन की भिर्दी में, उसके बर-स्तर (sub-tratum) में क्यान्तरिय हो बाती है; बोर, दर्शरह, यम से तूँनी के श्रीणक शीर से परिकल्पित विनमान का क्वान तुरात है। वार्न भी एडता में लेती हैं। इनके बावजूद, वर्ववादशी पूंजी को यम में ब रव कर देश है, और, श्लंड बावभूद, बनकी एकश को विशा यह बहत है कि (वो

"महिल धव" है. दिसी बन्द कर व बह बांग्यडा नहीं देश और इन दिवाबन

77= 1

- [मानसं की १८४४ को पारद्विपियो

वे ही विपकारहता है। निजी सम्परित के कारण पूजी और श्रम के बीच होने बाता विभाजन श्रम के उस आन्तरिक द्विमात्रन (dichotomy) के अतिरिक्त भौर कुछ नहीं है जो इस विभाजित दशा के अनुरूप होता है तथा उसी से दलप्र होता है। और इस प्रयक्करण के सम्पन्न हो जाने के बाद, पूंती एक बार फिर मौतिक पूँजी (original capital) और मुनाफे बे---यह पूजी की वह दृढि है जो उत्पादन की प्रक्रिया में उसे प्राप्त होती है-विभक्त हो जाती है, बर्धाप व्यवहार में मुनाफें को तूरग्त पूँजी के साथ जोड़ दिया जाता है और उसी है साथ-साथ गतिमान कर दिया जाता है। वास्तव में, मुनाफा स्वय भी मूद (interest) और असली मुनाफ़े (profit proper) में बँट जाता है। सूद (स्वाब) के मामले में तो इन विभाजनों का बेतुकापन हद वर्जे तक पहुंचा दिया राता है। ब्याब पर उधार देने, बिना काम किये महत्त उधार के आधार पर मि अप्त करने की अनितिकता यद्यपि निजी सम्पत्ति ने निहित होती है, फिर ी यह वह अधी तक को दिखलायी देने लगती है। पूर्वांच्ही से मुक्त जन-समुदायों ी वेतना, जो ऐसे मामलों में आम तौर से सही होती है, इस अनैतिकता की ह नम्बे बरवे से इसी रूप में देखती-समझती शायी है। ये समस्त मूक्ष्म विभेव tplus) तया विभाजन (divisions) पूजी के धन से होने वाले शारिम्भक रूप-भनुः। पुषरकरण तथा इस पुषरकरण के चरम उत्कर्ष पर पहुच जाने च-नदृत्य-बाति के प्रशेषनियो तथा मबद्दरी म विभावित हो जाने मे, उत्पन्न रिहै। यह विभाजन प्रति दिन अधिकाधिक तीय होता जाता है और, जैसा हि इस बाग देखेंगे, उनका इस प्रकार गहरा होता बाना असिवार्य है। परन्तु, विनित्त विश्वेषण में, यह पूचरकरण, जमीन के पूँजी आर श्रम से हुए उस पूच-फिल को ही तरह जिस पर पहले विचार किया जा चुका है, एक असम्भव भिक्षत है। किसी विशेष पैदाबार में समीन, पूनी तथा थम का कितना-हिरता हिस्सा है इसका पता नहीं लगाया वा सकता। ये तीनो परिमाण (mag. httpdas) ऐने हैं जो अपरिमेन (incommensurable) हैं । जमीन करना मान रेंग इत्ती है, विस्तु ऐसा वह पूजी और अब के विना नहीं करती। पूजी रेमांद और पम की मोजूदनी को पहले ही से मान लेती है। और अस कम से भा देवीत को, और साम तौर में पूजी को भी, पहले ही से मानकर चनता है। देन बीमों शर्म नित्र होते हैं। उन्हें किसी चौबे सामान्य ... जा सकता । अतएक, मीजुदा

को बाटने का जब सबान उटता

. उसका निषेत्र विश्व माप-

 मानसं को १८४४ को वादुर्गतीयमा 3. 1 ss से—प्रतियोगिता के मापदण्ड से, अधिक सबल के वृतंतापूर्ण अधिकार के रापदण्ड से--किया जाता है वह पूरे और से परकीय तथा अश्वस्मिक होना है। रगान में प्रतियोगिता निहित है; पूँती के मुनाक्रे का निर्धारण पूरे तौर से प्रति-रोगिता के ही माध्यम से होता है और आमदनी के सम्बन्ध में जो स्मित है उसे भागे हम मीघ्र ही देखेंगे। यदि हम निजी सम्पत्ति का परिस्थान कर दें, तो ये तमाम अब्राइतिक विभाजन स्वयंसमाप्त हो जाते हैं। सूद और मुनाफ्रें काफ़र्कमिट बाता है; बिना अस के, बिना पतिशोलता (movement) के पूजी कुछ नहीं होती। मुनाक़े का महत्व घटकर उस बजन के बशबर हो जाता है जो उत्पादन-खर्ष के निर्भारण में पूंजी रसती है; थीर, इस प्रकार, मुनाफ़ा उसी तरह पूर्वी में अन्तर्गिहित होता है जिस सरह कि पूजी स्थय अस के साथ अपनी प्रारम्भिक एकता की स्थिति में बावस पहुंच जानी है। भन---जो उत्पादन का मुख्य उपादान (factor) है, 'मन-सम्पदा का स्रोत'' है; उन्मुक्त मानवीय कार्यशीलता (free human activity) है-अर्थ-शास्त्री के हायों में पडकर बुदी यत प्राप्त करता है। जिस तरह कि पूंडी को श्रम के पहले ही अलग कियाजा चुका है, उसी तरह ध्यम भी अब दोवारा विभक्त ही जाता है: श्रम की पैदाबार सबहूरी के रूप में श्रम का मुकाबला करने समती है, वह उससे जुदा हो जाती है, और फिर, हमेचा की ही तरह, उसका भी निर्मारण प्रतियोगिता से ही होता है- वयोकि, जैसा हम देख चुके हैं। उत्पादन मे अम का अग्र कितना है इसका फ़ैसला करने के लिए कोई सुदृढ़ माप-इण्ड नहीं है। मदि हम निजी सम्पत्ति का अन्त कर दें, तो मह अप्राहृतिक पूपनकरण भी समाप्त हो जाता है। धम स्वयं अपना पुरस्कार बन जाता है, और श्रम की मखदूरी का वास्तविक सहस्य, जो अभी तक परकीयङ्गत था, उजागर हो जाता है-जर्मात्, किसी वस्तु के उत्पादन खर्च के निर्धारण ये थम का वर्ग महत्व है यह चीज स्पन्ट हो जाती है। हम देख चुक्र हैं कि, जब तक निश्री सम्पत्ति का अस्तित्व कायम है। तब ंहर चीज अन्ततीयस्वा प्रतियोगिता की ही वात पर जा यहुंबती है। अर्थ-की वह प्रमुख कोटि (category) है-उसकी सबसे त्यारी वेटी है जिले

कि बरावर वह प्यार-दुसार करता रहता है, और अब मेदूमा° के सिर की प्रतीक्षा की विए—अल्दी ही वह आपको उसके दक्षन करायेगी !

निवी सम्पत्ति का लाल्कालिक परिणास उत्पादन का दो विरोधी पक्षी में -- प्राकृतिक तथा मानवीय पक्षों से - विभावित हो जाना था : एक पक्ष भूमि है वो मनुष्य द्वारा उपश्राद्ध न बनायी जाय तो मृत और वांझ होती है, और रूपा पक्ष मानवीय कार्यभोत्तवा (activity) है जिसके बस्तिस्व की पहली शर्त उसी वृषि का होना है। इसके अतिरिक्त, हम देख चुके हैं कि मानवीय कार्यशीलता क्षि प्रकार धम और वजी से बँट गयी है और उसके वे दोनी पक्ष किस प्रकार एक इचरे के विरोध से बा खड़े हुए हैं। इस मांति हम पहले ही देख चुके हैं कि एक दूसरे का पारस्परिक श्रमर्थन करने के बजाम ये तीनी तत्व किल प्रकार एक दूसरे के विरुद्ध श्रमणें में जुटे हुए हैं। अब इसमें हमें यह और जीव देना है कि निजी सम्पत्ति, अपनी प्रयति-यात्रा में, इन तत्वों में से प्रत्येक को छोटे-छोटे दुष्यों में विखण्डित कर देती है। जमीन का एक टुक्टा बूसरे टुकड़े के मुकाबने में, एक पूँबी हसरी पूँबी के मुकादल में, एक मजदूर दूसरे मजदूर के मुकाबले ^{में सदा हो जाता है। दूसदे खब्दों में, निजी सम्पत्ति पूर्ति हर एक को अलग-} यतम करके उसे स्वय उसके कृद अकेलगत में खड़ा कर देती है, और चूकि इसके बाबजूद, हर एक का दिल वहीं होता है जो उसके पड़ोश्री का होता है, इसलिए एक मुस्वामी के विषय दूसरा भुस्वामी, एक पूजीपति के विषय दूसरा पूजीपति, एक मखदूर, के विरुद्ध दूसरा मखदूर था सडा होता है। ठीक इसी अभिप्रता से देशक होने बाये एक ही जैसे हितों के सगड़े-सज़द में ही मनुष्य-नःति की सद वक कि स्थिति की अमैतिकता ने अपनी परम निष्पत्ति आप्त की है और इस परम निष्यत्ति कर ही नाम प्रतियोगिता है।

स्रतियोगिता की विरोधी है इनारेवारी। इसरेदारी की गुढ-पर्वना
"प्पारितियों में भी थी; प्रतियोगिता उदारवारी अर्थवाशियों की युद्ध के निष्
दूष्ण है। इस भी को देखाना बातार है कि यह विरावस (anulters)
वर्षमा दोखान प्रतियाद है। प्रत्येक प्रतियोगी के निष्, यह पादे कशहूर हो,
पीई प्रतियोगी, बाहे भूववारी, इसरेवर दियोगी के स्पार्थ करना ग्रावेस स्वाराधिक हैं।
स्वियोगियों के कि

वेरुद्ध वह स्वयं अपनी इजारेदारी की स्थापना करने की स्वाहित करे। प्रतियो-गता स्वहित पर अभ्यारित होती है, और स्वहित जन्म देता है इजारेदारी को अ वर्धेय में, प्रतियोगिता इजारेदारी का रूप ले लंबी है। दूसरी ओर, इजारेदारी प्रतियोगिता के ज्वार को नहीं रोक सकती-दरअसल तो, वह स्वय ही प्रतियो-गिताको जन्म देती है — ठीक उसी तरह जिस तरह कि, उदाहरव के तिए, बायातों पर सगायी जाने वाली रोक अथवा ऊँचे तट कर (lamis) प्रतिशय क्षपं से सस्करी की प्रतियोगिता को जन्म देते हैं। प्रतियोगिता का अर्लावरोध टीक वैसाही अन्तविरोध हे जैसाकि निजासम्पत्तिकाहोताहै। हर एक के हिन में यह है कि वह सब कुछ का मालिक बन जाय, किन्तु सबका दित इस बात में है कि हर एक बराबर-बरावर हिस्से का मानिक हो । इस प्रकार, जामे हित तथा वैयक्तिक हित एक दूखरे के पूर्णतया विरोधी होते हैं। प्रतियोगिता का अन्तरिरोप यह है कि प्रत्येक के लिए इसके अलावा और कोई रास्ता ही नहीं है कि वह प्रजारेवारी की कामना कर, किन्तु इजारेवारी के परिणामस्व*रू*य अनिवासंत. सबका नुकलान होणा और इसलिए सबके लिए आवश्यक हो जाता है कि वह उसको रातम करे : इसके असावा, प्रतियोगिता तो इपारेशारी की-सर्वान् सम्पत्ति की इजादेदारी की पहले से ही बान कर चलती है (और वहा पर उदारपंचियों की सक्कारी एक बार फिर उजायर हो जाती है); और जब मक सम्पन्ति की इजादेदारी कायम है तब तक अपनी इजादेदारी भी स्थापना करना भी उतनी ही मात्रा ने न्यायोजित है—नवोकि, एक बार जायन हो जाने के बाद, इजारेदारी स्थय सम्पत्ति वन जानी है। इमलिए, यह कैसी वयनीय न-धीतर न-बटेर बाभी नीति है कि छोटी-छोटी इवारेवारियों पर तो इवना [क्या नाम और जो (जर्षानु, निमी सम्पत्ति—ननु०) दुनियादी इजारेशांगे है उन कुट्टा धीड दिया जाय ! और इनम यदि अवैशास्त्री की अगर प्रतिशिवः इस उत्ति को हम जाड़ दें कि जिस भीत पर इसारेवारी न आयम की जा गई प्रस्का कोई मूल्य नहीं होता--किं, प्रमीतिष, ऐसी कोई भी चीव जिसव इस तरह दी इप्रारदारी अवस करने की गुल्बाइक न हो प्रतियोगिना इ इन अंड में प्रवेत नहीं कर सकती-ती हमारा यह कवन पूर्वत्या नहीं निर्व है। बायबा कि प्रतियोगिता इवारेदारी के अस्तित्व को मानकर ही पत्नी है। श्रीतमीतिता का तियम यह है कि मीत और बार्ड़ित हमना एक दूपरे का La sera et (membramm) tana acut l'aje talet dat eq.

नहीं कर पाती । दाना नव किर सन्यन्तनय हो नाव है और बाचे तीर मण्ड

(३२]

मानसं की १८४४ की पाण्डुनिषियाँ

हिरे के विरोमी बन जाते हैं। आपूर्ति हमेशा माँग के एकदम पीछे-पीछे चलती है किन्तु पूरे तौर से उसे कभी पूरा नहीं कर पाती। या तो वह आवश्यकता से विषद्भ बड़ी होती है या उससे बहुत छोटी, माँग के अनुरूप वह कभी नहीं होती, स्पेकि मनुष्य-जानि की इस अचेवन अवस्था में इस चीज को कोई नहीं जानता कि बापूर्ति अथवा मांग कितनी बड़ी है। माग यदि आपूर्ति से बड़ी होती है तो भैयत बढ़ राही है और, फलस्यरूप, आयुक्ति को किसी हद तक अडावा मिल बेडा है। किर ज्योही वह (आपूर्ति—अनु०) वाजार में आ जाती है स्योही बीधनें निर दाती हैं; और यदि वह मान से अधिक हो जाती है, तो कोमती की निरापट इतनी स्यादा हो जाती है कि माँग को फिर बढ़ाबा मिल जाता है। यह ष्म अन्तहीन दग से चलता रहता है-एक अस्वास्थ्यकर स्थित स्थायी तौर मे देनी रहती है—अति-वड़ने तथा डीला (या पोछे-अनु०) पड जाने का एक के बाद एक वाला यह त्रम निरम्तर चलता रहता है। परन्तु इस कम मे प्रगति करने भी कोई सम्भावना नहीं रहती-लगातार उतार-चढ़ाव की एक ऐसी दशा बनी प्ती है जिसमें कि लक्ष्य पर कभी नहीं पहुचा जाता। सतत समायोजन (adjustment) से युक्त इस नियम को, जिसमें एक बगह जो घाटा होता है रें दूधरी बगह पूरा कर लिया जाता है, अवंशास्त्री बहुत ही उत्हुप्ट बीड मिन्दं है। यही उसका मुक्य गौरव है—उसले वह कभी न_दि अयाता, और उस रर वह उनके समस्त सम्भव और असम्भव प्रयोगों की दृष्टि से दिवार करता है। दिर भी यह बात स्पष्ट है कि यह नियम गुड रूप से प्रकृति का एक नियम है, मितरक का नियम नहीं है। यह ऐसा नियम है जो काल्ति की जन्म देता है। मेर्नेहास्त्री मांग और पूर्ति के अपने मुन्दर-छलोने विद्धान्त को लंकर आता भीर बापके सामने यह तिद्ध कर देता है कि "बादमी आवश्यकता से अधिक वनी पंता ही नहीं कर सकता", और व्यवहार इसका उत्तर ऐसे व्यापारिक सकटों (uade crises) हे रूप में देता है जो उसी नियमितता के साथ बारम्बार आउ रहें है दिस नियमितता से कि समझेतु बाते हैं, और जो कि अब बोसतन हर पांच है बाद साल में हमें देखते को मिनते हैं। पिछले द० वयों के दौरान ये स्वापारिक ६६८ टरने ही नियम सं आये हैं जितने नियम सं पुराने जनाने से बड़े-बड़े प्लेग होता करते वे—और य सबट अपने साथ नितनो तबलीफा और अनेतिकता को भाव है उतनो वे प्लंग भी नहीं ला सके थे। (देखिए, बाडे का: "सध्यम तथा सक-[र क्ष] का इतिहास", सन्दन, १८३४, पृथ्ठ २११) । निस्सन्देह, बाणिजियक रेमन,पूरत के व घरके जला नियम की पुष्टि ही करते हैं, ति.सेप हम से उसकी किंद करते हैं -- विन्तु इस काम को ने ऐसे हम से करते हैं जो उससे बिस्कुत निम है रिवे कि मर्पदास्त्री पाहता है कि हम मान लें । ऐसे नियम के बादे में हम

[मानसं की १८४४ की पाण्डातापः ₹₹ } नया सीचें जो अपने को केवल आवधिक उनस-पुषस के झंझावातों हे ही मान्य से सही सिद्ध कर सकता है ? असंदिग्ब रूप से यह एक ऐसा प्राकृतिक नियम है॰ भागीदारों (participants) की अचेननता पर बामारित हैं। उत्पादकों को मां यह मालूम होता कि उपभोक्ताओं की जरूरत कितनी हैं, उत्पादन को यदि वे सर्पि कर सकते. उसे यदि वे आपस में बॉट ले सकते, सब तो प्रतियोगिता के कार आने वाले उतार-चढाव नवा सकर पैटा करने की उसकी प्रवृति असम्ब ह जाती । उत्पादन क्राम को मानिव प्रामियों की तरह सबेत रूप से-ऐसे विधरे हैं अगुओं की वर्ष सही जिन्हें आपके जानि-मूल की चेतना ही नहीं है-जतारा और तब इन तमाम कृतिम तथा अटिकाळ प्रतिवृत्ति पर आप वित्रय प्राप्त क लेंगे। किस्तु जब तक वर्तमान अचेतन, विश्वार-विदीन इंग से, संगीत की श पर निर्भर रहते हुए, उत्पादन कार्य आप , करते प्रता नव तक आधारि संकट भी भीजूद रहेंगे; और, अनिवाय क्य से, प्रत्यक क्रमिक सकट बीर अधिक सार्वलीकिक तथा इसीलिए पिछने सकट से और भी अविक भयान होता जायगा; अनिवार्य रूप से छोटे छोटे पूजीपतियों के और भी अधिक व समुदाय को वह दरिद्र बना रेगा और उस वर्ष के सोगों की सक्या के बनुपार उत्तरोत्तर वृद्धि करता जायगा को केवल अपने धम के ही सहारे जीवन-मा करता है। इस भौति, जिन मजदूरों को काम पर रखा जाना है उनके समुदाय बह काफी बढा देना (हमारे अयंशांक्षियों के लिए यह एक विकट समस्या है और अन्त में वह एक ऐसी सामाजिक कान्ति की जन्म देगा जिसकी कि ब भास्तियों के दर्शन में स्वय्त में भी कभी कही करपना मही की गयी है। क्षीमतों में सतत रूप से होने वाली घटती, जिसे कि प्रतियोगिता की वी स्थिति पैदा करती रहती है, ब्यापार को नैतिकता के अन्तिम अवधेरों है पूर्णतमा बचित कर देती है। अब सूत्य (value) का कोई प्रश्न नहीं रह बात बही व्यवस्था जी मुख्य को इतना अधिक महत्व देतो हुई प्रनीत होती है, जो है के रूप में मूह्य के अपकर्षण (abstraction) को स्वयं अपना अस्ति। इस्ते अधिकार प्रदान करती है—वही व्यर्थस्या प्रतियोगिता के माध्यम से सभी कर् के अन्तरिहित मूल्य को नण्ट कर देती है तथा मूल्य पर आधारित एक दूवरे के ह सभी बस्तुओं के सम्बन्ध की हर दिन और हर घण्टा बदसती रहती है। मेंबर में किसी नैतिक बाधार पर स्थित विनिधय के अस्तिरव की किर करें। सम्भावना रह जाती है? उतार-चड़ाव के इस अविरत प्रशह में प्रावह में को कप और विकय के लिए सबसे अनुकृत मुहुत की तलाब करते रहना बार् प्रत्येक व्यक्ति को एक सट्टाबाच बन जाना चाहिए-अर्थान, उत्ते ऐही व प्रसत कारने की कोविय करनी चाहिए जहाँ उसने बीमा नहीं था; उसे हैं।

के मत्ये अपने को धनाड्य बना सेना चाहिए, दूसरे की विपत्तियों का भरपूर नाम उद्याना चाहिए, अथवा स्रयोग (chance) को अपने हित में काम करने ेरेंग चाहिए। अपना उत्मू सीमा करने के लिए सट्टेबाड सदा आपटाओं की, ि दिवेप रूप से बुरी फसलो की प्रतीक्षा करता रहता है। प्रत्येक बस्तु का वह विषये साथ के लिए उपयोग करता है; उदाहरण के लिए, स्यू मौक में जब आग ्रें वर्गी यो तब उसका भी उसने अपने हित में इस्तेमाल कर लिया या। और अर्न-्या पा तब उसका भा उसन सपन हित स ६६० गान १० । । विकास सपनी परम सीमा पर पहुच जाती है स्टॉक एक्सचेन्स [हिस्सी (मैंपरी) शिष-श्राय, मानव-वाति को भी अवनत करके हिलावी या जुआरी सट्टेबाज की नीतुरता को सनुष्टि का कुरिवत साधन बना विया जाता है। और ईमानदार ्षदेश श्यापारी को स्टॉक एक्सचेन्ज के जुए से ऊपर उठकर पारसियों की तरह ्रविक्षा करणे का स्टाक एवसकार्य क जुद क जार उठार । वह कहते की नहीं चेच्टा करणी चाहिए कि 'हे प्रभू, मैं तेरा सुक्रगुवार हु...' ्षेष्ट का नहा चटाकरना चाहर । क ह अनु न पा क के स्वा स्वा के स्वा की चतना ही पतित है जितना कि स्वों को (मानो---अनु)। ्वार हैवरो (हिस्सी-स्तृ॰) में सद्दा करने बाने लोग । बहु भी उतनी ही सद्देशाबी हाता है विवती कि वे करते हैं। ऐसा करने के लिए वह विवश है , प्रतिमीयता सके निए उसे बाध्य कर देती है । और इस्रांनए उसकी ब्यापार सम्बन्धी गतिवि-पियों में भी जतनी ही अनैतिकता अन्तिनिहत रहती है जितनी कि उन लोगों की पितिविधिसी में। प्रतियोगिता के साथ सम्बन्ध की सन्वाई उत्पादकता के साथ रनभोप के सम्बाध में निहित हैं। ऐसे ससार में जो मानव-जाति के योग्य ्रोंगा इसके अतिरिक्त और कोई प्रतियोगिता नहीं होगी। समाज को हिसाब भाग परेगा कि जो साथना उसे उपस्थम है उनते वह स्था पैदा कर सकता है; भीत, उपभोक्ताओं के साधन उसे उपस्थम है उनते वह स्था पैदा कर सकता है; भीत, उपभोक्ताओं के समुदाय के साथ इस उत्पादक शक्ति के सम्भाग ने जनुसार, ्वह वह तय करेगा कि उरवादन को उसे कितना बढ़ाना या पटाना है, किस हद देक विनासिता की बस्तुओं को उसे बनने देना है, या उनके उत्पादन को कम रिता है। किन्तु, इस सम्बन्ध के विषय में आनकारी प्राप्त करने के लिए तेवा समान के अन्दर मौजूद एक तक-सम्मत व्यवस्था में उत्पादक गति का न्तिना इंबाफा किया जा सकता है इसके बारे में सही निर्णय करने में सहायता करने के लिए--मैं अपने पाठकों का बाबाहन करता हूं कि वे अग्रेज समानवादियाँ

भी, तथा किसी ट्रंत कर क्रिएर की रचनाओं से परायस करें। मनोगतनारी अगिगीनिया—पूची के विचन्न पूची की, असके विचन्न असकी, सार प्रियोगिया—जक्त परिस्थितियों में मानव अकृति में निहित सोसाह स्टुब्स करने की भावना (spirit of emulation) ये क्यान्तरित हो वायगी

मानसं की १८४४ की पाण्डेलिपियाँ रेड्ड 1 (इस घारणा को अभी तक केवल फ़्रीरए ने ही किसी हद तक सही दन से प्रस्तुत किया है), विरोधी हितों के इन्द्रियातीत (समाप्त-अनु•) हो जाने के उत्तरान प्रतियोगिता की इस भावना को उसके उचित तथा तक सम्मत क्षेत्र में संगीनित कर दिया जायगा। पूंजी के विरुद्ध पूजी का, थम के विरुद्ध थम का, बमीन के विरुद्ध बमीन का संघर्ष उत्पादन को इतना तेज कर देता है कि वह समस्त प्राकृतिक और तक सम्मठ सम्बन्धों को उलट-पुलट देता है। कोई भी पूँजी दूसरी पूत्रों की प्रतियोगिता का तब तक मुकाबला नहीं कर सकती जब तक कि अपनी सिम्पता की चरम सीमा पर न वह पहुंच जाय। जमीन के किसी भी खण्ड पर तब तक लाभदायी इन में खेती नहीं की जा सकतों जब तक कि अपनी उत्पादकता में वह निरन्तर वृद्धि न करता रहे। अपने प्रतिद्वन्दियों के सामने कोई भी मजदूर तब तक टिक नहीं सकताजब तक कि वह अपनी सारी चिक्त काम मेन झोंक दे। प्रतियोगिताके संघर्ष क्षेत्र में जो भी प्रदेश करताहै यह सब तक सकलतापूर्वक उसका सामना मही कर सकता जब तक कि अपनी शक्ति को वह पूरे तीर से न उसमे लगा है, जब तक कि प्रत्येक सच्चे मानवीय लक्ष्य को वह तिलाविल न दे दे। एक और आवश्यकता से अधिक परिश्रम किये जाने का परिणाम जनिवाम रूप से यह होता है कि दूसरी ओर काम मिद्धिम पड़ जाता है। प्रतियोगितः का उतार-यहाव जड कम होता है, मॉग और पूर्ति, उपयोग और उत्पादन जब लमभग समान होते हैं, तब उत्पादन के विकास से एक ऐसी अवस्था का आ जाना अनिवास होता है जिसमें कि इतनी अधिक उत्पादन सस्ति अनावश्यक (superfluous) हो जाती है कि राष्ट्र ने विशास जन समुदाय के पात विश्वा रहने की कोई सायन ही नहीं रह जाता, जिसमें कि केवल बहुनायन (प्रचुरता--अनु०) के कारण सीय पूछी धरने समते हैं। बार्फ समय से इंगलैंड इसी पागलों जैसी हिमति में, इसी जीवित बसंपति की हिमीं पड़ा हुआ है। उत्पादन जब भी अधिक बड़े उतार-चड़ावों का विका होता है, जैसा कि इस परिस्थिति के फलस्वरूप होना अनिवास है, हव तह (boom) भीर संबट, (crisis), अति-उत्पादन (over-production) भी मन्दी (slump) का कम वारी-वारी से आरम्ब हो बाता है। इस पानरों े जैसी परिस्थिति की बर्णशास्त्री कभी नहीं समझ सका है । इस समझाने के नि उसने जन सक्या के सिद्धान्त का आविष्कार किया है। हातू शिद्धांत भी उतना है सपर है—बस्किकटना पाहिए कि उसने भी अधिक सपर है जिसके अन्तर्य सम्बंधी १८५४ को पाण्डानियां । [२६७ रेनव और रोस्टता के साथ-साथ व्यक्तित्वधील होने का बनाविरोध देखने को रिनव है। वर्षनास्त्री में इतना साहत नहीं कि वह सन्वादि से दो-बार हो सके; न्यो दतन सहस्र नहीं है कि वह स्ता साल को स्वीकार कर से कि वह अन-विरोद सीध्योधि सेतियोगिना का चरिलास है; नगीकि हमा करने पर उसकी सारी ध्यस्त्रा सीवयोगिना का चरिलास है; नगीकि हमा करने पर उसकी सारी ध्यस्त्रा हो सत-विराव होकर बरासायों हो वालागी।

हमारे लिए इस चीज़ को समझाना आसान है। मानव-जाति के पास बी उत्पादक गिक है वह अपरिमित है। पूजी, अम तया विज्ञान के उपयोग से जमीन की उत्पादकता को किसी भी सीमा तक बढ़ा लिया जा सकता है। सर्वाधिक योग्य अर्थेगानित्रमी तथा संस्थाविदों के मतानुसार (देखिए एलिसन द्वारा लिखित, "जन संस्थाके सिद्धान्त", खण्ड १, अच्याय १ और २), दल वर्षके अन्दर "बादस्यकता से अधिक साबादी वाले" ग्रेट खिटेन की ऐसी स्थिति में ले आधा या सकता है जिसमे कि वह इतना गल्ला पैदाकर सेपा जितना कि उसकी वर्तमान जन जस्मा से छै गुना अधिक जन सक्या के लिए पर्याप्त होगा। पूरी हैं। दिन बहुती जाती है; श्रम मिक्त जन सक्या के साथ बहुती जाती है, और विकात प्रदृति की शक्तियों को दिन प्रति दिन अधिकाधिक मात्रा में मानव के मधीन बनादा जाता है । इस निस्सीम उत्पादक क्षमता का उपयोग यदि सचेत रूप में भीर सबके हित में किया जाय तो अनुष्य-वाति के हिस्से में जो अम पहता है वह नहरी ही घटकर न्यूनतम हो जायगा। समस्याको प्रतियोगिताके जिस्से थे कि पर वह भी ऐसा ही करती है, परन्तु वह ऐसा प्रतिवादों (Antilbesca) के शबरे ने करती है। बमीन के एक हिस्से पर सर्वश्रंथ्य सम्भव बंग से खेती की वाती है, मेकिन दूसरा हिस्सा वंजर पड़ा रहता है। येट बिटेन और जागरनैण्ड में तीन करोड़ एकड़ अबको खभीन इसी तरह अनुबंद पठी है। पूर्ण का एक ्रिसा प्रवण्ड पति से परिवालित (circulate) होता है; उसका दूसरा हिस्सा निमोरी में मूत पड़ा रहता है। यजदूरी का एक भाग बोदह वा सीलह पण्डा प्रति रित के हिसाब से काम करता है, और दूसरा बेकार और निम्क्रिय पड़ा रहता - है और भूबो मरता है। अववा विभागन साम ही साम रहने के (एककातिकता है-बंदु॰) इस प्रदेश को तिलाँबनि वे देता है : बाब व्यापार अच्छा है; माग बहुत महोहै; हर बादभी काम कर रहा है; चूनी का चमत्कारिक गति से सावतंत्र हो रहा है; बेबी लहतहा उठी है; सबदुर काम करते - करते अपने की बीमार बना , नेता है। कल से ठहराब का दौर बारम्भ हो बाता है। बमीन पर खेती करना वनामदायी हो जाता है; जमीन के पूरे के पूरे भू-भाग बिन जोते-बोपे पड़े रहते दैं; पूंत्री का प्रवाह अवानक चया जाता है; मजदूरों के पास कोई काम नहीं रह

२६६] [सावती की १८४४ की पाण्ड्रतिस्थी जाता, और पूरा देख आजिल पन और आजिल जनसंक्या के मंतर ने केंग्र कर ऊब-दूब होने समता है। विषय की इस स्थास्था को सही स्थीकार करने का जीतिम बर्गकारनी नहीं दठा सकता; इसे सही मान सेने पर, जैसा कि कहा वा युका है, उसे

प्रतियोगिताको अपनी पूरी व्यवस्था से हाथ थी बैठना पहेगा। उसे उत्पादन स्रोर उपभोग, फ़ाज़िल जनसक्या और फ़ाजिल धन के प्रतिवाद (विरोधो स्वरूप-सनु») के धोथेपन को स्वीकार करने के लिए विवश होना पड़ेगा। किन्तु, पुकि इस वास्त्रविकता से इम्कार नहीं किया जा सकताथा, इसलिए सम्बाई और सिद्धान्त के बीच समानकपता लाने के लिए जन सब्बा के सिद्धान्त का अराविष्कार किया गया। इस सिद्धान्त के प्रवर्तक, मास्यस का कहना है कि जन संस्था जीवन-निवाह के साधनों पर हमेला हावी रहती है; कि अवोही उत्पादन में वृद्धि होती है, त्योंही जन सच्या में भी उसी अनुपात में वृद्धि हो जाती है; और यह कि जन संख्या की जीवन निर्वाह के मूलभ साधनों से निरन्तर आगे बढ़ते जाने की यह सहत्र प्रवृत्ति ही सारे कच्टो और सारी ब्रशहर्यों की जब है । ब्योकि, जब लीव संख्या में आवश्यकता से अधिक हो जाते हैं तो उनको एक न एक इंग से ठिकाने लगाना जावत्यक हो जाता है: आवत्यक हो जाता है कि या ती हिसा के द्वारा उनका काम तमाम कर दिया जाय, या उन्हें भूकों मरने के लिए छोड़ दिया जाय। परन्तु ज्योही ऐसा कुछ हो जाता है, त्योही जो रिक्त स्थान पैदा ही जाता है उसे एक बार फिर भर देने के लिए जन सक्या में वृद्धि करने वाले जो दूसरे तत्व हैं वे तत्क्षण सिक्त हो बाते हैं : और, इस प्रकार, पुरानी मुसीवर्षे एक बार फिर गुरू हो जाती हैं। इससे भी अधिक महत्वपूर्ण बात यह है कि ऐसा सभी परिस्थितियों में होता है—न केवल सम्प्रता की, बस्कि आर्थिन-कामीन परिस्थितियों में भी। न्यू होर्सण्डक में भी---जिसकी जनस्थ्या की संबत्ता प्रति वर्ग मील एक है, वहाँ के जगली सोम जन संस्था की बहुनता में उतने ही पीड़ित रहते हैं जितने कि इंग्लैंगड के भीग। सक्षेप में, यदि हम सगत जात करना पाहते हैं, तो हम स्वीकार करना होना कि पृथ्वी पर जब केवल एक ही व्यक्ति अस्तित्वगील या तब भी उस वर जनाथिक्य या । विन्तन की इस पारा

का जायय यह है कि फ़ाबिल चूकि केवल बरीब ही लोग होते हैं इसलिए उनके पिए इसके मतिरिक्त और कुछ नहीं किया जाना चाहिए कि भूख से मरने की

भारदेतियां का पुराना नाम था।--- स॰

सर्वं हो (**८४४ की पाण्डुलिपियाँ**]

ি ২३९

क्सी किया को जितना जासान बनाया जा सके उतना जासान बना दिया जाय, भेर उन्हें इस बात का विश्वास दिला दिया आय कि मरने से बचने का कीई न्यत नहीं है और उनके पूरे वर्ष के परिधाण के लिए आवश्यक है कि प्रजनन पै प्रक्रिया को ने सर्वेषा न्युनतम बनाये रखें! अथना, यदि यह चीज असम्भव विद होनी है, तो बाखिर से यही व्ययस्कर होगा कि, जैसा कि "मावसं" ने जिया है, प्ररीवों के बच्चों को पीडाडीन ढंग से मार देने के लिए एक राजकीय संशान स्थापित किया जाव ! इस सुझाव के अनुसार, मजदूर वर्ग के प्रत्येक र्पतार को केवल ढाई बच्चा रक्तने की अनुमति दी जायगी, इससे जो अधिक हैंपे बाहुँ काटहीन दंग छे मार दिया जायगा। दान-दया करने के काम को हि बपराष्ट्र माना जायगा, वर्षोकि उससे फ्राजिल जनसस्या की वृद्धि को कारा मिनता है। वास्तव से छो, अधिक लासदायक यह होगा कि गरीबी को है एक बदराव मोदित कर दिया जाय और अनायालयों को जेतों से गीरशीत कर दिया जाय-वंसा कि, नवे"उदार पंची" ग्रीवों के कानून" (Poor Law) के फलस्वकप, इंगलेंड में पहले ही हो गया है। यह सही है कि वह विद्वाल बाइबिल के इस ईक्वरादेश से मेल नही लाता कि ईक्वर और रेड़ी हुटि सर्वया दोपहीन (perfect) है; किन्तु "तस्यों के निवद बाइनिन

मेडति और मानव-जाति के विरुद्ध इस विनोने और कुरुवात सिद्धांत का, इस रीत्स देश्वर-निग्दक विचार का नवा और श्री अधिक विवादीकरण करते जाना देरे तिए शाकायक है ? क्या आवक्यक है कि इसके परिणामों को मैं और भी सितार हे स्पट करूँ विही हमें अर्थशास्त्री की अनैतिकता का चरम रूप स्मिति है। तमाम मुद्धो तथा इनारेदारी व्यवस्था की समस्त विभी-रिहासों की भी इस सिद्धारत के मुकाबले में भला क्या हैसियत हो सकती है ! कीर गरी वह विदात है जो मुक्त ब्यापार की उदारवादी व्यवस्था की आधार-विवाह । इन बाबारिकता के हटते ही उसकी सम्पूर्ण इमारत वह जायगी। रिवेह यह सिंद हो जाता है कि समस्त कच्टो, दरिद्रता तथा अपराधी म कारण यह प्रतियोगिता ही है. तव फिर उसका पक्षपोपण करने का साहस

में हहारा नेना लण्डन करने का बहुत ही निकृष्ट तरीका है"!

केरर हिलाखित अपनी रचना में एलिसन ने माल्यसनाथी सिद्धात की पूर्वे हैं हिंगा हो हैं । ऐसा उन्होंने पृथ्वी को उत्पादक मिक्त का हवाला देकर तथा रेपपाद । एवा उन्हान पृथ्वा का उत्पादक कारक एक हर है किया है कि मेर्तेड देशक प्रथित उद्योग विधिक पृथा कर सकता है जितनी की कि जमें स्वयं २४०] [मानमं की श्वाप्य की वास्तुनियन आवश्यकना होती है। यह सब्द पेखा है कि वहि नहीं न होता से

मानव-जाति अपनी समया में बुद्धि हो नहीं कर सकती वी; बारत वं, बहु आँवर हो नहीं रह तकती थी। यदि ऐसा न होता तो वे सोग वो अप भी वहें दे हैं किरा की रह सकते थे ? हिन्दू एरिनन समया के तुन तक नहीं जोड़े और इसिन्य अनोगाया वह भी उसी निक्यं पर जा बहुबई है जिन पर दि सादवह पहुंचा है। यह गण है कि वह सिन्ध कर रेने हैं कि मात्यत का तियान जनत है, किन्तु जन तथ्यों से बह सम्बार नहीं कर पाते जिल्होंने मात्यत के जिलान के

स्थापना करने में उने सहायता दी है। इस समस्या पर माल्यस ने यदि इतने एकपक्षी ढंग से न दिवार किय होता तो वह इस आत को देखे जिना न रह सकता कि फ्रांजिन जन संस्था न थस-ग्रक्ति हमेशा फाजिल (अतिरिक्त—अनु०) धन-सम्पदाके साथ, फ्रांबि पूजी भीर फ़ाडिल मू-सम्पत्ति के साथ ही मुझी रहतो है। जन सबना केवल बरे बहुत वबी होती है जहाँ समय उत्पादन शस्ति भी बहुत बड़ी होती है। इन बा ्की सच्चाई को, माल्पस ने जब लिखा था उसके बाव का, प्रत्येक बंधिक ज सब्बा रखने वाले देश का अनुभव, विशेष रूप से इगलैंग्ड का अनुभव भनी थी छिद्ध कर देता है। यही वे तम्य हैं दिन पर उनकी सम्पूर्णना में मास्यस की दिवा करना चाहिए था। यदि उन पर विवार किया यदा होता तो अनिवास वा वह सही निष्कर्ष पर जा पहुचता। ऐसा करने के बजाय, उतने एक तथ्य क ्द्रांट लिया, अन्य तथ्यों पर गौर नहीं किया, और इसलिए अपने विशिष्ततापू निस्कर्षपर पहुंच गया। दूखरी भूल जो उसने की वह यह थी कि जीविका साधनों का उसने रोजगार के (साधनों के) साथ चाल-मेल कर दिया। व मस्या हमेडा रोजगार के साधनो पर दबाव डालती रहती है, और पैदा हो बाले लोगों की सक्या उन लोगों की सक्या पर निर्भर करती है जिन्हें काम-ध में लगाया जा सकता है-संशेष में, श्रम-विति के उत्पादन का नियमन अभी ते

प्रतियोगिता के जानून हारा ही किया बया है और दशिवए वह आपि संस्टो तथा उजार-वहाबों का भी जिस्तर होता है— यह ऐसी स्वचार है दिना रयागना करने का यास्वस को निवेष थेव है। किन्तु रोजगार केशा (means of employment) जीविका के सामन (means of substitutes नहीं होते । मसीनों की वरिवा तथा एंकी में यूर्जि होने के स्वारत ही, कर प्रसास्वर ही, रोज्यार के सामनों में यूर्जि होते है। अभीरी उत्तराह साहिज भी बहुती है रोगोंही जीविका के सामनों ने भी बहुती है। असी है मार्थ हो १ देवक की पाण्डुलिपियाँ ं हो 'सीय'⁾ दोस्तरिक मांच नहीं होती; उसके द्वारा किया जाने नाला

. [२४१

"उपमाद" (consumption) कृत्रिम उपभोग होता है। अर्थशास्त्री की दृष्टि में तो केवल वही व्यक्ति बास्तव में माँग करता है, केवल वही व्यक्ति एक वास्त-विक उपभोक्ता होता है जिसके पास जो चीचा वह लेता है उसके बदले में देने के ित्य कोई सम-मूल्य होता है। परन्तु यदि यह बात सच है कि प्रत्येक वयस्क थिति जितना वह स्वयं उपभोग कर सकता है उससे अधिक पैदा करता है, कि

बच्चे उन बृक्षों की तरह होते हैं जो जनमें लमायी गयी पूंजी के बदले में उसते ही विधक मुनाका देते हैं—और ये बालें तो निविचत कर से नहीं ही हैं, व - तब फिर यह मान लिया जाना चाहिए कि प्रत्येक मजदूर उससे . रिदनी कि उसे बावश्यकता होती है कही अधिक पैदा कर सकता है और, दिनिए, जिस चीज की भी उसे जरूरत है उसके लिए उसकी व्यवस्था करने मे वनाज को बहुत खुत होना चाहिए; तथा मनुष्य के बड़े परिवार को समाज के निए एक ऐसी भेंट मानना चाहिए जो कि अस्यत स्वागत-योग्य है। किन्तु, वर्गमासी का दुन्दिकोण तो भोड़ा है, इसलिए उस भीतिक नक्षदी के अविधिक्त में उसे दी बाती है, यह और किसी सम-मृत्य को नहीं जानता। अपने प्रतिवादी

भी दुनिया में बह इतनी बुरी तरह फ़ँसा हुआ है कि उसे न तो स्पष्ट छ स्पष्ट नियों की उसे पर्वाह है और न अधिकतम वैवानिक सिद्धान्तों की । बन्दर्बिरोध का बन्त हम सीवे-सीचे उससे ऊपर उठकर (उसे transcend काके बातु.) करते हैं। इस समय जो हित एक दूसरे के विवद हैं उनके बिलकर

, एक हो जाने में एक जगह अनिश्चित जन सक्या होने और दूसरी जगह अधि-िस्त पन-सम्पदा होने के बीच का जो अन्तर्विशोध है वह बिट जाता है ; इस वभेदी-गुरीब वमरवारपूर्ण स्थिति का अन्त हो जाता है (यह स्थिति सभी वर्मी के बनो पराकारों को जोड़ दिया जाय तो भी उनते अधिक चमरकारपूर्ण निद्ध रोही) कि एक राष्ट्र की भूखी इसलिए सरना पहता है कि उसके पान बहुत बहिइ पर तथा (बीको का -अनु०) अस्पधिक बाहुत्व है; और यह मूर्धनामूर्व

रात भी तमाप्त हो जाता है कि पृथ्वी से इतनी शमप नहीं है कि रह मनुष्ये को भरपेट खिला सके ! ईसाईबादी अवस्थास्त्र (Christian TAPEGORNICS) का यह सर्वोच्च दावा है —और इस बाद को कि हमारा अर्थ शान्य मान: रेनार्रवादी है में प्रत्येक प्रस्थापना के आधार पर, प्रत्येक कोटि(category) , दे साधार पर सिद्ध कर दे सकता हुं और जल्दी ही बास्तव से ऐसा ही करूपा । 'द भिन्दरहरी विद्याल सारमा और प्रवृति के बीच के अतिवरोप ने सम्बन्धि के विक जर पूर्व की, और उसके प्रतस्तवक्य होने वाले दोनों के जीवक पत्रन की

] वानसं की १८४४ की पाण्डुलिपियाँ २४२] ही आर्थिक अभिन्यक्ति है। धर्म के सम्बन्ध में, तथा धर्म के ही साय-साय, इस अन्तर्विरोध को भी बहुत पहले ही दूर कर दिया जा चुका है; बौर, मैं आधा करता हूं कि; इस अन्तर्विरोध के निरे खोखलेपन को मैंने अर्थशास्त्र के होत्र मे भी साफ्र-साफ स्पष्ट कर दिया है। इसके बार्तिरक्त, माल्यसवादी सिद्धान्त की ऐसी किसी भी हिमायत को मैं सदाय नहीं मानृंगा जो, स्वयं उसके ही वपने सिदान्तों के आधार पर, मुझे यह नहीं समझा सकती कि किसी क्रीम के लोग निरे बाहत्य के कारण कींसे भूखों बर सकते हैं और फिर अपने इस कथन की विवेक तथा वास्तविकता को कसौटी पर खरा नहीं सिद्ध कर देती। साय ही साथ, यह चीज भी निविवाद है कि यह माल्यसवादी सिद्धान्त सकमण का एक ऐसा आवश्यक प्रस्थान-दिन्दु बनाई। जिसने आरो की ओर एक बहुत बड़ा कदम उठाने में ह्यारी सहायता की है। इसी शिखान्त की, तथा पूरे ही अर्थ कास्त्र की कृपा से, हमारा ध्यान पृथ्वी तथा मानव-जाति की उत्पादक धमता की ओर आकपित हुआ है; और फिर इस आधिक निरात्ता पर काबू पा सने के बाद हम हमेशा-हमेशा के लिए जनाधिक्य के अब से मुक्त हो गये हैं। सामाजिक रूपान्तरण के पक्ष में उससे हुय सर्वाधिक सबल आर्थिक तर्क बास्त हुए हैं। क्योंकि, मान्यम पूरे तौर से भी यदि सही होता, तब भी क्ष्यानारण की इस मुहिम को क्षरकाल ही हमें आरश्य करना पड़ता; क्योंकि केवल इस क्पान्त-रण से ही तथा इनले जन समुदायों को जो सिक्षा शब्द होती है उसने ही प्रज नन की प्रमृति पर नैतिक आत्य-निग्रह का वह प्रतिबन्ध सम्भव हो सकता है जिसे मान्यस स्वय जनाधिक्य (आवश्यकता से अधिक जनसक्या—अनु») की रोक-याम के निष् सर्वाधिक कारगर तथा सहज उवाध के रूप में प्रस्तुत करती है। इस विद्यान्त के माध्यम से मानववानि के घोरतम अध:वतन का, प्रतिमेन चिमा के प्रदेश पर उसकी निर्थरता का बान हमें प्राप्त हुआ है। इसने हमें बत मामा है कि निजी सम्पत्ति ने किस प्रकार मानव की बम्मगोपत्वा एक ऐसे मान में बदल दिया है जिसका उत्पादन तथा विष्यस भी याच पर ही पूर्णतवा निर्मा करता है; किस प्रकार प्रतियोगिता की स्वत्वत्वा ने दलियाँ मास भोगों का दर्व महार किया है और हर दिन बरावर कन्ती रहनी है। इस सब को हमने देव। है, और यह सब हुन इस बात के निश् सनकारण है कि निश्री सम्पत्ति, प्रतियो विद्या, सम्म विरोधी दिशों की इस स्पनस्था का उम्मूलन । करके मानम-आर्थि क त्य अधीवति का द्वय बाग कर वें ३ इम्हें बावजूद जिसन कि जनाधिक्य के सार्वशीकिक भय के नियु रणी ा कोई सम्बाधित वाचार येथ म रह बाय-माहण, मृख बार धिर हैं।

व्य सम्बन्ध पर विचार कर नें जो जनसंख्या के साथ उत्पादक क्षमताका है। बात्यस ने एक मुख ढुँड निकाला है। उसी को बह अपनी पूरी व्यवस्था का बाधार बनाता है। वह कहता है कि अनसस्या में ज्यामितीय श्रेणी के अमुसार वृद्धि होती है—१+२+४+ ६+ १६+३२, बादि; (बीर--अनु०) अमीन की उत्पादक समता में वृद्धि अकगणितीय थेणी के अनुसार होती है-१+२+३+४+५+६। बन्दर स्पष्ट है, भवावह है; किन्तु क्या यह सही है? यह बीज कहाँ सिज हो गयी है कि जमीन की उत्पादकता में अंकगणितीय क्षेपी के अनुसार वृद्धि होती है ? भूमि की सामासीमित है । ठीक है ! इस चूनि पर डिस श्रम-शक्ति को काम में लगाया जाना है वह जन सक्या के साथ-साप बढ़ती जाता है। यदि हम इस बात को भी मान से कि श्रम की बृद्धि के कारण पैदाबार में होने वाकी वृद्धि में हमेशा थम के अनुपात में नहीं बढती होती: तब भी एक तीसरा तत्व रह जाता है—विज्ञान का तत्व—जिसकी प्रमति भी शमता उतनी ही अमीमिन है और कम से कम उननी ही तीव है जितनी कि वनसंस्थाकी प्रगतिकी । पर, निक्चयही अर्थशास्त्री के लिए इस तत्वका क्ष्मी कोई महस्य नही रहा है। परन्तु इस शताब्दी की कृषि अपनी प्रगति के त्रेष् अकेले रसायनगास्त्र, की ही---वास्तव में, केवल दो व्यक्तियों, सर हम्केडवी ाया चरटस लाइदिय की ही—कितनी प्रहणी हैं। किन्तु विज्ञान कम से कम तिनी तरक्षी तो करता ही है जितनी कि आवादी । आवादी (जनमक्या) में रेडनी पोड़ी के आकार-विस्तार के अनुपात ने बृद्धि होती है, विज्ञान की तरक्की ख जान के अनुपात में होती है जो विछनी पीड़ी उत्तराधिकार में उसे सौंप वाती है। इस प्रकार, सामान्य से सामान्य परिस्थितियों में भी उसकी तरकती व्यामितीय भी की के अनुपात में होती है। और विकान के लिए असम्भव कीन चीच है ? किन्तु जब तक कि "मिसीसिपी की घाटी में ऐसी काफ़ी परती बमीन प्री हुई है जिसमें कि सोरण की पूरी जनसक्या को बसा दिया जा सकता है" .; वब तक कि पृथ्वी के एक तिहाई से अधिक भाग को ऐसा नहीं कहा जा सकता नित पर खेती कर शी गयी हो; और जब तक कि स्वयं इस एक-तिहाई भाग के उत्पादन की भी-जन मुपारों का उपयोग करके जिनकी जानकारी प्राप्त हो दुधी है-- छ. गुना और उससे भी अधिक वड़ा नियाजा सकता है-- तब तक बावश्यकता से अधिक आबादी की (जनाधिवन की) बात करना एक्टम बेनुकी 432 F 1

रेस प्रकार, प्रतियोगिता पूजी को पूँजी के विषय, थम को धम के विषय,

[·] ए॰ एतिसन, पूर्व-उद्धृत कृति, पूर्व १४८ । ----स॰

भू-सम्पत्ति को मू-सम्पत्ति के विरुद्ध मिड़ा देती है; और फिर इनमें से प्रत्येक दूसरे दो के विरुद्ध खड़ाकर देती है। समर्थ में जो अधिक सबन होता है : जीत जाता है; और समर्प के परिणाम के विषय में बंदि मुविध्यवाणी करने तो हमे प्रतिद्वन्द्वियों की शक्तिका पता समाना पढेगा । प्रारम्भ में, श्रम पू-सम्प और पूंजी दोनों से कमजोर होता है, क्योंकि भू-स्वामी समान की जामदनी जिन्दा रह सकता है और पंजीपित मुद्द की अपनी शामदनी पर, अवदा, जाव कता पढ़े तो, अपनी पंजी अववा पजीकत अपनी भन्ममाति के सहारे वि बना रह सकता है; किन्त मजदूर के लिए बावध्यक होता है कि अगर जिन्दा रहना चाहता है तो काम करे। इसका परिणाम यह होता है कि मा हिस्से में केवल उसकी न्यूनतम आवश्यकताएँ, बीवन-निर्वाह के केवल म्यू-माधन ही पहते हैं, और पैदाबार का सबसे बड़ा भाग ए जी और जू-सम्पति बीच बँट जाता है। इसके वितिरिक्त, जिस प्रकार कि अधिक बड़ी पंजी अप सोटी पंजी को और अधिक बडी अ-सम्पत्ति अपने से छोटी भू-सम्पत्ति बाजार से खदेड़ कर बाहर कर देती है, उसी प्रकार अधिक सबस संबद्धर से कमश्रीर मजदर को बाजार से अवा देता है। व्यवहार इस निष्कर्ष की करता है। अधिक वहें कारखानेदार और व्यापारी की बपने से छोटे काए दार और व्यापारी के मुझाबले में, और वहें मुन्खामी की एक एकड़ सू मालिक के मुकाबले ने जो बेहतर स्थिति होती है उसे सभी जानते हैं। पनि यह हुमा है कि, साधारण परिस्थितियों के बन्तबंत ही, अधिक सबत के का बनुसार, बड़ी पूंजी कीर वड़ी अ-सम्मिश छोटी पूंजी और छोटी भू-सम्मिरि लील जाती हैं--जबात, सम्पत्ति का केन्द्रीयकरण हो जाता है। व्यापार कृषि के संकटों के काल में नेम्डीबकरण को यह प्रक्रिया और भी मधिक गति से आगे बढती है। बाम तौर ने छोटी सम्पत्ति की अपेक्षा बड़ी स कही अधिक लेखी से बढती है, बड़ोकि उसकी आमदनी में से सम्पीध-(property-expenses) के हव में अपेक्षाकृत काफी छोटा हिस्सा कटत निजी सम्पत्ति के केन्द्रीयकरण का यह निवम भी निजी सम्पत्ति के अन्दर तरह निहित है जिस सरह कि बन्य सब नियम । सध्यव वर्ग दव तक नि श्राम होते जायेंगे जब तक कि दुनिया करोड्पतियों बौर कगालों के बीच म-स्वामियों और गरीत्र खेत यजदूरों के बीच नहीं बेंट बारों । इस प्रीत सामने सारे कानून, मू-सम्पत्ति के बंडवारे की सारी कार्रवाहमी, पूनी की में विभक्त कर देने की सारी तहकीर व्यर्थ सिंड होती हैं ; यदि उससे परिस्थितियों का पूरे-तौर से क्यान्तरण नहीं हो जाता,

,। विनयन नहीं हो बाता, निबी सम्मति का परमोरहर्षे (UAA

|chcc) नहीं हो जाता तो, यह परिणाम निकलना बनिवाय है, और अवश्यम्भावी अ से सामने आदेशा ।

. तस्यं की १६४४ की पाण्डुलिपियाँ]

मुक्त व्यापार-को कि हमारे वर्तमान-कालीन अर्थशास्त्रियो का आधार-ह्द है, एक बसम्भावना है। इजारेदारी कम से कम यह तो चाहती है कि पंगेता की घोखा-घड़ी से रक्षा की जाय—चाहे अमल में वह ऐसा कर न पाती । किन्तु इनारेदारी का उन्मूचन घोसा-घड़ी के लिए पूरा मार्ग उन्मूक कर देता । बाप कहते हैं कि प्रतियोगिता के अन्दर घोखावड़ी को रोकने का उपाय ीजूद रहता है, क्योंकि बुरी वस्तुओं को तो कोई भी नहीं खरीदेगा। पर इसका (थे तो यह होता है कि प्रत्येक व्यक्ति के लिए आवश्यक है कि वह प्रत्येक वस्तु ा विशेषज्ञ हो—जो कि सर्वया जनस्थव है। इसी से इवारेदारी की आवश्यकता दा होती है। अनेक बस्तुएँ बाहतव में इसी बात को खाहिर करती हैं। दवाहयी की विश्वामालाओं, आदि के लिए आवश्यक है कि वे अपनी इजारेवारी क्रायम करें। ोर मुद्रा के लिए तो-जो कि सबसे महस्वपूर्ण वस्तु है-इजारेदारी सबसे अधिक ावश्यक है। जब भी परिचारण का साध्यम (circulating medium) राजकीम नारेदारी (state monopoly) नहीं दह गया है तभी हमेथा एक श्यापारिक कट उसने खडा कर दिया है; और अधेव अधेवास्त्री, जिनमें डा॰ वाडे भी ामिल हैं, मानते हैं कि इस मामल ने इत्रारेदारी बावश्यक है। किन्तु इजारेदारी ाली मुद्दा (counterfest money) से रक्षा नहीं कर सकती। आदमी इस रन के सम्बन्ध में दो में से कोई भी एक दिस्टिकोण अपना ले सकता है जिलना 🤻 कटिन है उतना ही दूसरा। इनारेदारी मुक्त प्रतियोगिता को जन्म देती है, ीर मुक्त प्रवियोभिता, समय आने पर, इजारेदारी को जन्म देनी है। अतएब, , दौनो का पतन अवस्थम्यानी है. और इन कठिनाइयो का समाधान करने के लिए इस मिद्धान्त को ही इन्द्रियातीत बनाना होगा जो उन्हें जन्म देता है।

प्रतियोगिता हुमारे जीवन के तभी तम्बन्धों के अन्यर पेठ गयी है, बीर परिस्तिक रावता की उस प्रक्रिया को उसने पूरा कर रिया है जिसमें कनुष्य स्था अपने को बीधे हुए हैं। प्रतियोगित हो बहु बन्दरंत प्रधान कमानी है वे हुमारी मुझे हैठी और पिटती हुई सम्बन्धिक क्यारण बन्दा कर, हूरा परिष्ट हिंग अय्यवश्या को वारस्वार चन्का देकर क्यायश्या को योग होते हैं। हिन्दू र नार वर बहु नया और समाती है को रह व्यवस्था की योग होते हैं बीह है एक जब को भी यह बुद्ध कर रहेती है। प्रतियोगिता मानव-प्रांति की क्यायक प्रपत्ति को मुनिश्चत करती है। स्वी प्रकार बहु उसको में विकस्पति को भी संचानित करती है। विश्वकों भी अपराधों के बोक्सों की कुछ भी जान-करते होगी उसे इम बात को देख कर साववर्ष हुआ होगा कि अपराध (crimes) सात दर बात किस विविध्व नियमितता के साथ बराबद बड़ते तो है। इस्ति इस बात को भी देखा होगा कि किम प्रकार कुछ विश्वेद कारण हुए शिमेप प्रकार के अपराधों को उसी नियमितता के साथ जान देते हैं। कारणार्थों को भगवार के अपराधों को उसी नियमितता के साथ जान देते हैं। कारणार्थों को भगवार के अपराधों को उसी नियमितता के साथ जान देते हैं। कारणार्थों के

२४६ |

मानसे की १०४४ की पाष्ट्रसिपियों

प्रवत्ता ज्यापाल क प्रकारण व नाम । कार्या प्रिकार मेरिका के क्षेत्र के स्वयं करन वह रिकारण है कि वरिवारिका को दिनार मेरिका के क्षेत्र के स्वरं मेरिका के कि मेरिका के कि मेरिका के कि मेरिका के कि मेरिका के स्वयं कि कि मेरिका के स्वयं के कि मेरिका के स्वरं के कि मेरिका के स्वरं के कि मेरिका के स्वरं के स्वरं

से महाना का बारकार ना स्वकार का प्रकार के नांस्कार की एको हाव बांग नहीं हुई विकार किसी न है की एने नांस्कार की दूररा हा देवना बन की हिस्सानता में बार्स की नांस की नीं की नोंद गुरू नहीं जो 1 दुस्तित की १००० में कहर नांव पूर्व की !: मानसं की १ a ४४ की पाण्डुलिपियाँ]

[38 इतिहास इस बात का बराबर साधी है। मूत की कताई से सम्बन्धित विषठन

ि महान वाविषकार, स्वतः कार्यरत चर्से (सेल्फ-एविटन-स्यूल: self-acting mule १ का आविष्कार केवल श्रम की माग तथा बढ़ती हुई मजदूरियो की ही वजह i म्हुआ या। मझीन केश्रम को उसने दुवना कर दिया था और, इन प्रकार, हा। िके सम की घटा कर लाधा कर दिया था, लाखे मजदूरों को उसने काम है

। निकाल दिया था और, इस प्रकार, अन्य मजदूरों की मजदूरी की भी घटाका बाबा कर दिया था; फीबटरी के जालिकों के विश्व मजदूरों के एक पहचन्त्र की वेदने कुचल दिया था और पूँची के विषद अपने शसमान समर्थ में जिस शक्ति

· के बाधार पर यस अब तक भी डटा हुआ या उसके अन्तिम अवशेषों को भी " उद्दे नष्ट कर दिया था (देखिए डा॰ उरे की पुस्तक : "कारखामेडाशें का दर्शन",

^{! सण्ड} २) । परन्तु अर्थनास्त्री अब यह कहता है कि अवने परिणाम की दृष्टि से

ं मधीनें मजदूरों के लिए हितकर ही हौती हैं स्वीकि उत्पादन की वे अपेक्षाइत प्रस्ता बना देती हैं और इस प्रकार उनको वैदाबार के लिए एक नये तथा और भी विधिक बड़े बाज़ार की सृध्द कर देती है, और, इस माति, अन्ततीगरवा,

ं उन मजदूरों को वे पुन: कान में लगा लेती हैं जिन्हें काम से निकास दिया गया था। बिस्कुल ठीकः किन्तु, अर्थकास्त्री इस बात को स्था फिर भूने जा रहा है कि थम-गरित का उत्पादन प्रतियोगिता के द्वारा विवियमित होता है, कि श्रम

शक्ति सदा ही रीजनार के साधनों के ऊपर भागी बवाब बानती रहती है, और, रवितर, उसके लिए लाभदायी वे सुविधाएँ जब उसके दित में काम आने की स्थिति में होती हैं तब मजदूरी के सामने प्रतिहरिस्यों को एक अतिरिक्त

मस्या पहले से ही काम के लिए तैयार उनकी प्रतीक्षा करती होती है, जिसकी वजह से ये सारी लामदायी लुविधाएँ मात्र एक भ्रम-जाल बन कर रह जाती है; किन्तु मसीनो के कारण जो नुकसान होते हुँ-आये सबदूरों के हाय में बीवन

निवाह के साधनों के अवानक छीन लिये जाने तथा शेष आधी मजदूरी की मंब-दूरी में कमी आ जाने के कारण-वे कतई ध्वान्तिपूर्ण नहीं होते ? अर्थशास्त्री रेगा इस बात को भूल रहा है कि आविष्कारों की प्रयक्ति-यात्रा कभी फेकती नहीं

बीर, इसलिए, ये नुकसान पहुचाने वाली चीजें अपने को थिर-स्वायी बना संती हैं ? क्या यह इस बात को मूल रहा है कि धम-विभाजन की व्यवस्था का हमारी राम्यता द्वारा इतने उच्च स्तर तक विकास कर दिये जाने के बाद, मजुदूर देवल तथी ज़िन्दारह सकता है जब कि उथे एक समुक मनीन ने काम के एक समुक वन को करन के लिए लगा दिया जान; कि रोक्यार के एक पन्ये से दूसरे, विश्व नये, बन्धे में लग सकता बयस्क मन्दूर के लिए हुचेया ही लगमन पूर्णतया

असम्बद होता है ?

384] ्रिमान्सं की १६४४ की पाण्डलिपियाँ जब मैं महीनों के प्रमानों की ओर ब्यान देता हूं तो मेरा ब्यान एक दूसरे विषय की ओर चला जाता है जो प्रत्यक्ष रूप से कुछ कम प्रामृणिक है --अर्थात् पीक्टरी की व्यवस्था की ओर । यहीं पर इस विषय में विचार करने की न तो मेरी इच्छा और न उसके लिए मेरे पास समय ही है। इसके अविदिन्त, मुझे लागा है कि इस व्यवस्था की घूणित अनैतिकता की विस्तार के साय व्यास्या करने का तथा अर्थशास्त्री के उस पालच्डीपन का निर्ममता के साथ पर्दा-

फांश करने का मुझे जल्दी ही बदसर मिलेगा-- जो यहाँ धपनी हारी चनक-दमक के साथ शोभायमान दिखलाबी दे रहा है।"

अक्तूबर और नवस्बर, १८४३

में शिवित ।

जाहबुखेर" नामक पश्चिका में प्रकाशित ।

सर्वप्रथम १८४४ में "इयूश-फाम्बोशिस्बे

पश्चिका के पाठ के अनुसार

मुखित

टिप्पणियाँ

तथा अनुऋमणिकाएँ



උදෙගුණින දී

रै- "अर्थशास्त्र तथा दर्शन-सम्बन्धी १=४४ की पाण्डुसिवियाँ" मान्सें की वह पहली इति है जिसमे परिपयन होते हुए अपने इन्द्रामरक भौतिकनादी तथा कम्युनिस्ट विवारों के दृष्टिकोण से राजनीतिक अर्थगास्त्र की समस्याओं को व्यवस्थित रूप से चुनम्पादित करने का प्रयास उन्होंने किया या तथा, उस समय प्रवन्ति वार्शनिक और बर्दगास्त्र सम्बन्धी सिद्धान्तों के सम्बन्ध में, अपने आलीचनारमक विचारी के निष्क्रयों का भी संश्लेयण किया या ।

^{६पण्टतया}, आरम्भ मे इस पाण्डुलिपि को मान्ते ने समस्याओं के सम्बन्ध में स्वयं अपने विचारों को श्पष्ट करने की वृष्टि से लिखाथा। किन्तु जिस समय इस इन्ति पर वह काम कर रहे ये उस समय उनके मन मे यह विचार नाया कि अपने समय के पूजीवादी समाज की आर्थिक व्यवस्था तथा विधारधा-रात्मक प्रवृतियाँ का विक्लियण करते हुए वह एक पुस्तक प्रकाशित करें । पेरिस में अपने निवास-काल के अतिम दिनों में, १ फरवरी, १०४५ की, डार्मस्टॉड के एक प्रकाशक, काल लेसके के साथ "राजनीति सथा राजनीतिक अर्थतानत्र की मामोचना" के नाम से एक पुस्तक लिखने का उन्होंने इक्रदार-नामा (अनुबन्ध) किया ।

इत रचना का आधार वह वयनी "अवंशास्त्र तथा दर्शन-सम्बन्धी १०४४ पाण्डुलिपियां" को तथा, सम्भवत:, अपनी पहले की एक और पाण्डुलिपि, "हीपेल के ज्ञानन सम्बन्धी वर्शन की आसोकना" की बनाना चाहते थे। उस रमम उनकी यह योजना वृरी नहीं हो सकी, ब्योकि मावसं दूसरी पुस्तकें निखने में ब्यस्त थे। किसी हद तक इसका एक कारण यह भी था कि प्रकासक के साथ उनका को अनुबन्ध हुआ था वह सितस्वर, १८४६ में रह हो गया था, वेगोंकि प्रकाशक ऐसे एक क्रान्तिकारी तेखक के साथ व्यापारिक सम्बन्ध स्थापित करते के विचार से कर गया था। परम्तु (१९वीं खतान्दों के) छठे दशक के भारत्य में अर्थशास्त्र पर एक पुस्तक तिखने का विचार फिर मानवं के मस्तिष्क में उठा । इस भारत, १०४४ की पाण्डुलिपियों का सम्बन्ध उसी योजना से है जिसके आसार पर कई वर्ष बाद सार्क्ष ने अपने धंय "पूजी" को रचना को थी।

दर्श] [मार्ख की १८४४ की पाण्डुतिप्यां ' कर्षमास्त्र तथा वर्षन-सम्बन्धी १८४४ की पाण्डुतिप्यां' एक अपूर्ण एका है और क्षमतः मात्र एक' कच्चा महोदा है। इसके मून पाठ का काऊं मात्र खो गया है। जो वब बचा है उसमें जोन पाण्डुतिष्यां है। उसमें से प्रस्क का बदाता बारा-असन पूर्ण-कम (रोधन अंकों में) है। पहली पाण्डुतिप्यां है। उनके सादरा बारा-असने पूर्ण-कम (रोधन अंकों में) है। पहली पाण्डुतिप्यां है। उनके तिम्न क्षीर्यक भी पहले से ही तिमने हुए से ' ' ' ' स्वा भी मात्र से स्व में निक्र का प्रस्कृति कि से मात्र हों हिन्ये हैं। उनके निम्न क्षीर्यक भी पहले से हिन्य के स्व स्व से स्व से स्व से सिक्त का स्व का स्वाम् '। यह अपाण्डे के भी पहले कि से क्षा के सी सिक्त से स्व से साद्ध से पित्र में से स्व से से स्व सार्ग के सिक्त का से साहर्ग । यह तात्र सकता कठिन है कि इस का सम्ब में कि का कर्म के सरा सा। पूछ तात्र

(६) पर जो तीन कानम है उनमें "अब को बब्दुरी" वाले मान का मूल पाठ रिया हुआ है। ११ से १६ तक (मांग-मणं) तक के पूच्ट वो कालमों में सिमा-नित हैं तीर "बान को बब्दुरी" ते वास्तियत आशो का (पुट मांग-मण्ड) "पूंची का बुनाका" (पुट माग-मण) तथा "बमीन का लगाल" (पूट मांग-में मूलपाठ दिये नोने हैं। १७ से २१ (मणं-मा) तक के पूच्टो पर केवल "जमीन का समान" शाने कालम को निवकर प्रारा किया गया है। पूट २२ में लेकर पूच २७ तक (मम्मा), जहाँ ग्रहीकर पाव्हींसि का प्रमा हट बाता है, मामसे ने ग्रीपंकों को उपेका करते हुए सा किनारे हैं उस किया करते हैं के स्वस्त में

ने उसकी विषय-वस्तु के आधार पर "वृधक्कृत अव" का शीर्षक देकर एक

असम मनुभाग में हे दिया है।

दूसरी पाष्ट्रियि के केवत अधिक चार पुष्ठ (पुष्ठ kL—xLis vo के प्र) ही स्व पाने हैं।
डीमरी पाष्ट्रियि में (काणी पुष्ठों को घोड़कर) प्र रूप्त है। में में काणमों में में हैं हुए हैं। इनको पुष्ठ विध्या ह के प्र है (ते a kLii)) तक त्वम्म माम्बे में अपने हाप के दानी भी (पेता करते तथन नह से समार्थ देश और प्र (Akii—xev) तिक्वम पून यो में हुत्यरी पाष्ट्रियि के मुरशात कम में में तथन कर में माम्बे माम

िवर्षत सम्मान कार्यक विकास हो पत्र वा प्राप्त का उन्होंने पत्र वे बाद वे बीट प्रम्म का विवयतिक स्व करने करते वे से रोक्कर दूरदे प्रमम का विश्वेषम स्वते थे। वेश्वेष १० (प्रधान-प्रदेश के मुख्यक उनका बहु सामान्य पामा नाता है जिसे यहसी पाण्डुलियि के मुख्यक से पहुंचे रह पुराव ने स्थित तथा है। होनेत के हन्द्रबाद के बाओचनातथक बिश्तेयण से नम्बन्धित अनुभाग का मून चाठ, जिसका बावसे ने अपने प्रश्वकान ने अनित्य क्षेत्राय के रूप में उन्तेश किया है, धिक्ष-शित्र पृथ्ठी पर निर्शत हुआ था। प्रश्वके संकेतों के अनुसार उसे एक अनुभाग ने क्रम-बद्ध करके बन्त में दै स्था पता है।

रचना के दीने का चित्र पाठक के सामने अधिक अच्छी तरह से स्पाट करने के लिए पारदुनिय के पृथ्ठों की सक्याओं को मूनवाठ थे खडी रैकाओं के क्ष में क्यों का त्यों दे दिया थया है। डिप्पणियाँ स्पष्ट कर देती हैं कि मूल वाठ को कहाँ ब्योरेवार फिर से व्यवस्थित किया गया है। उन सत्रों को जिन्हें एक चीथी रेखा से मार्क्स ने काट दिया या नोकदार कोष्ठकों में दे दिया गया है, उन अलग-अलग शब्दों या शब्द-पदों को बिन्हें लेखक ने काट दिया था पृष्ठ के नीचे टिप्पणी के क्य में केवल वही दिया गया है जहाँ वे मूल पाठ के अनुपूरक का काम करते हैं। पाक्टलिपियों के विभिन्न भागों का आम नाम तथा उनके मलग-स्लग उप श्रीर्थक, जो चतुरकोण कोस्टकों ने बन्द हैं लेखक के सुत्रीकरणो केही आधार पर सम्यादको ने जोड दिये हैं। कुछ जगही पर मूल पाठ को सम्पादको ने अलग-अलग वैराधाको ने बाँट कर रख दिया है। फान्सीसी स्रोतो से मान्सी द्वारा काम्सीसी भाषा है दिये गये उद्धरणों की अथना जर्मन भाषा मे किमें गर्मे उनके अपने अनुवाद को --दोनों ही स्थितियों में अग्रेजी में दिया गया है और मार्श्स द्वारा उद्भृत किये नये फ्रान्तीसी भाषा के मूलपाठी की पृष्ठ के नीचे दिप्पणियों के रूप में दिया गया है। उदारणों में जिन सन्दों पर और दिमा गया है बहु जोर आम-तौर पर स्वय मार्क्स ने दिया था: उन्हें, तथा जिन लेखकों के उद्भारत सिये गर्य हैं उनके द्वारा सब्दी पर दिये गरे जोर की, हर

नगह काले टाइव में जता दिवा वया है : 'अर्थवाहत तथा दर्शन-सम्बन्धी १८४४ की ताव्युतिरियां'' को सर्वप्रम नास्कों में वहीं के मान्धर्शवाद-तितनवाद संस्थान में मूल भाषा में प्रकाशित किया

याः मानसं/एनेल्स, Gesamtausgabe, Erste Abt, सन्द ३, १९३२। अपेडी मे इस कृति को सर्वप्रथम "विदेशो भाषा प्रकार गृह" (अब

"मगति प्रकासन") ने मारको से प्रकातित किया था । अवेश्वी से इसका अनुवाद मारित मिलीगन ने किया था । पुष्ठ १७ २. यहा बुनो सेयर की यहुदियों के प्रवन से सम्बन्धित पुरुतको की आसी-

- यहां कृती बेयन की यहांच्यों के प्रकल से सम्बोध्यत पुरत्कों को बालो-नगाओं, तेकों तथा उन पुस्तिकाओं (पेम्प्रलेटो), को ओर संकेत किया जा रहा है किरने इस विश्वन पर ह्यूल-फान्जोसिएके वाह्बोखेर में खरा प्रापर्ध का भी तेख शामिल है।

"Von den reuesten Schriften über die Judenfrage" 🕏 भीगंड से "Allgemeine Literatur-Zeitung" नामझ मामिक पनिका (अक १, दिसावर १०४६, तथा अंक ४, मार्च १०४४) न प्रकाशित किया गया था। तिन क्यानों को उद्धृत किया गया है उनमें ने विविधान इन्हीं समानोच-

224]

माध्यें की १०४४ की पार्खनीयाँ

नामां में में नियं गये हैं । "काम्प्रतिक सन्पादम्बर" नवा "ठीम बन समुदाय" सारि कपनों को चना नेवर के महत्त्रासरित नेख, "Was ist jetzt der Gezenstand der Kritik ?" ये देखा जा नकता है । अनका यह नेल जुनाई १८८४ म "Allgemeine Literatur-Zeitung" के श्रव = वं ध्या था । इन मानिक

पविका का विस्तृत आलोधनात्मक मुख्यांकन बाद से सावने और एतेच्य ने जपनी कृति "पवित्र परिवार, अववा आसोवनात्मक आसोवना की आसोवना" न किया या (देखिए : मारते/एवेन्स, "ग्रम्बाबनी", लग्ड २, बॉसन, १९४८ पृष्ट २--वर्वे) । पुष्ट र**॰**

 मानसं यहाँ स्पष्टतया वाइटन्ति की रचनाओ : "Die Menschheit, wie sie ist und wie sie sem sollte" (वेरिस, १९३म) तथा "Gurantien der Harmonie und Freiheit" (विविध, १८४२) का हवाला दे रहे हैं। मोबेच हेस ने तीन लेकों को "Einundzwanzig Bogen aus der

Schweiz" (स्विटज्रसेन्ड से प्राप्त इवकीस वन्ते) नामक संबह में (१८४३ मे प्यूरिच तथा विष्टरबूर से) छापा था । इस संग्रह की जीवें हरवेग ने प्रकाशित किया था। इन लेखों के शीर्यक निम्न प्रकार थे: "सोशलियम और कम्युनियम", "कर्म का दर्गन" तथा "Die Eine und die ganze Freiheit" j

इन लेक्नों को बिनाकि ही लेक्स का नाम दिये प्रकाशित किया गया था। उनमें से पहले दो के साथ यह टिप्पणी जुड़ी हुई थी: "Europaische Triarchie के प्रकाशक द्वारा निश्चित" । पृष्ठ २०

 हीगेलीय वर्धन वे "तत्व" शब्द का अर्थ जिम्तन का प्राणमूलक तत्व होता है। इसका प्रयोग इस बात पर बल देने के लिए किया जाता है कि चिन्नन एक प्रक्रिया है, और इसलिए जिन्तन की किसी प्रणाली के ये तत्व गति के विकास की अवस्थाएँ (प्रजिलें) भी होते हैं। शब्द "भावना" (Emplindung) मान-

सिक जीवन के अपेसाकृत ऐसे निम्न स्वरूपों की ओर सकेत करता है जिनमें

मनोगत और वस्तुगत के बीच कोई भेद नहीं किया जातां। वृष्ठ २२ इस प्रस्तावना को निखने के कुछ ही दिन बाद मानस ने अपने इस को "पवित्र परिवार, अथवा आलोजनात्पक आलोजना को आलोजना" लिख कर पूरा किया। इसे उन्होंने एंगेस्स के सहयोग से विसादा। (टिप्पणी २ देखिए) पृष्ठ २३

६. "पापारण बानत्वा" : इन बब्दों को (वाण्ड्रीविष में फान्सीती बाधा में "simple humanite" तिवा गया है) बारलं में एटण शिवा की हिंत "एवड़ी की सम्या" के प्रथम कर (क्षणा कर है) कि लिए पाना ! इसका स्टेमाल गार्नित से हैं (१००२ हैं के कारलीची अनुवाद (Recherches Ser la nature et les causes de la richesse des antions, नेरित, बण्ड १, एवड ११०) में किया पाना मा वाल मा वाल कि तिव के वस स्वस्त महत्त्व में हों मा कार मा वाल मा वाल है के वस स्वस्त महत्त्व में हमा प्रति हमा पाना वाल में मा वाल में को अल्डि अल्डि अल्डि के वस स्वस्त महत्त्व हमें मा कार के बार में से अल्डि अल्डि अल्डि के वस स्वस्त महत्त्व हमें से स्वस्त में का प्रति हमा पाना में का प्रता है के विशेष में उद्धारण वाल है दिन से हैं उनकी पुरू लेक्सारों का प्रता हमा का प्रता हमा का स्वस्त हमा का स्वस्त हमा हमा परिक "राष्ट्री की सम्बत्त" के "पुरूपीमेन" के पुरूप से अल्ड १ ले हैं। गानियर के संस्वस्त के स्वस्तों के जुल्लीको को अलुलीच की स्वस्त हमा से एवं हिंत किया गया है। एक २४

 "राजनीतिक मधं बास्त्र" के लिए वाश्ते वर्धन पारिभाषिक सम्ब "Nationalokonomie" का प्रयोग करते हैं। इसका प्रयोग ने दो सबी में करते हैं: विशाप सम्बन्ध किसाम के सब्दें के तथा आधिक व्यवस्था के सर्थ में।

ब. मुरोन की पुरतक एक अवेजी पाण्ड्रितिक का (जी कि, तराता है कि, पुरा कोंग्री में कभी नहीं प्रकाशित हुई थी) कान्यीवी भाषा ने अनुसाद थी। विकाश कोंग्री में एक दोटी-वी पुरितका अवस्य दायी थीं। उत्तरा नाम मा, "कमार्क्सा तथा उसके प्रकाश-विकाश के बीच का लानुसन प्रवासित", भीमिंगटन, 1-६६। पुरत १९

९. धी० पेनवेबर तथा ई. बुरेत जेले बनेक कान्सीसी लेकको के जबरणों को बनती पारमुलिय से सामने ने कान्सीको आपता से हो दिला है. किन्तु के और ले पुरान के दिला के कार्य के उत्तर के पुरान के दिला के कार्य के उत्तर कार्य के उत्तर जन्मिन कार्य से उत्तर जन्मिन कार के प्रतास के प्रतास

१०. अभी तक एश्य स्मिष के बन्ध के (उसके फाम्पीसी अनुसार से) मो उपाप मामसे देते में के क्यो फाम्पीसी में बोट कमी बर्धन भावा में होते ने. किन्तु पान्मिति के हस पुरत से माने, सामतीर से, जब उन्हें बर्धन भावा में हो स्थित पान है। इस पुरतक से कान्यीसी संस्थाप के पूर्वों की सक्या के नमान

्रियांचर्च की १०४४ की गाम्युनिर्दियां

हवानों को बहुतकोय कोयहकों में है दिया बचा है (होजय । हिलामी ६) । पूछ ११ १९ हम स्थम पर और इसके बाद छोटे टाइस में नो पाठ छात है वह दिसम के स्थम का पुकास बही-सही उजहण होने के नजाज उसके स्थानिक अमों का समित्रण सार है। आने बचकर पूरतक के देखें आतों को छोटे टाइस में,

हिन्तु दिना उद्धरण चिन्हों के, दिना गया है। वृष्ट ५६ १२. यहनी पास्तृतिक के रिवारे वृष्ट (पृष्ट ७) पर ''वूंबी का बुसाझा' नया ''क्बीन का लगान' के मान्यत्वित अभी का बाट मौजूद नहीं है (देशिए: दिप्पनी १३। एक ६३

१३. इस पुरे पैरायाक की, जिसमें कि रिकारों की पुस्तक के एक एएन

अर्घ ही मरकरम के नव्यन्तित पृथ्वी की ही सबदा ही गयी है और मान्तिके

साध्यरिनियो इरा फिर्म एवं काम्बीसी अनुसार, Des princeipes de l'econome politique et de l'impot (धाननीतिक सर्वसास्त्र के सिदान, तप्त स्ताधान), हिंग, हृद्य, साध्य २, एक १९५०-१५, (बुदाक के अंदेशी संकरण: "On the Principles of Political Economy and Taxatlon," तन्त्र, ह्वाई को भी देशिया, तथा निरासामी की कृति "Nouteau Principes वर्ष स्थान को भी देशिया, तथा निरासामी की कृति "Nouteau Principes वर्ष स्थान को भी देशिया, तथा हिंग, पाननीतिक सर्वसास्त्र के नये निवाना), वेरित, १८१५, साध्य १, वृद्ध देश के किंत, "De la misere des classes laborieuses en Angleterre si en Fance" (धंगरेन्द्र और साथ से माजूद वर्ष की इंदिंग), वेरित, १४४०, साध्य १, वृष्ट ६-७, के विधा पाना है। वृद्ध ६५ किंता वा हिंग है।

१५. तिनम तैयांत्र की बोर संकेत किया गया है: "पूरे तोर से 'इंतर-सारी के साथ धोली गयी ताटरों में निर्ते इताव मिलते हैं उन्हें वह बद साथ के इस में मिल जाना पाहिए जिस से लोग तो हैं जिलते पर बुध नहीं तत्तता। एक ऐसे पेते में जिसमें एक प्रयक्ति को सक्तता को सम्पर्य कराने के लिए १० मिल असफत होते हैं, उस एक ध्यक्ति को सह सब लाभ के रूप में शान्त होता पाहिए जो असफत सीत को मिलना चाहिए पा"। (स्थित, पूर्व उद्दृत इति,

सण्ड १, भाग १, पृष्ठ ६४) । पृष्ठ ६८ १५. देखिए : टिप्पणी १२ । पृष्ठ ७१

१६ तत्सर क्रानून : कई क्रानून वो इंगलैंड में इसलिए पात किये गये थे कि घरेल बाजार में मत्से की क्रीमतों को के बा बनाये रखने के बदुरेग है बाहर हे आने वाले (आयातित) अनानों पर ऊँची चुनी लगा दी मंत्री में (सि संस्त्य में शुहरा अनुन बहुत पहले पन्छहुनी बताव्यी में हो पात किया वा पूर्व मान के प्रकार के अधन एक-तिहार मान में कई ऐते कानून (१०१४, १०१३, बाहर-आदि में) पात किये गये थे किनके द्वारा अनाव के लायात से स्वसन्धित परिस्थितियों को बदल दिया गया पा। ११२० में एक पर्यो बनुवान (स्वाधित स्केट) की व्यवस्था वागू कर दी गयी थी। इसके कान के आयात वर करों का नोड़ बढ़ प्रया वा और परेनू वाबार में क्षीमर्त पर त्यां थी।

्रिश्च में रेम्पेस्टर के कारखानों के मानिकों कांबर्डन और बाइट ने मस्ता मनूत विरोधी संग (एप्टो-मोर्ड-मां सोधा) की स्वापना की अनान की बढ़ती हैं कीनतों से उपलब्ध नजता के अनान्यों का इस स्वपंत कर से स्विचान क्या : मनान करों को समाय्त करने तथा स्वापार की दूर्ण स्वजाना स्थापित करते की मांग के लिए आस्टोलन करते हुए यह यह पर स्वाप को सोधित करता मां कि पुन्यानित से सम्बन्धित अधित नगं की आधिक आरं राजनी-निक्ष स्थितियां कमज़ोर हो नामें और मनदूरों की मी मनदूरियों पर नामें ।

भीधोगिक पूँजीयति वर्गतवा यू-सम्पत्ति से सम्बन्धित अभिजात वर्गके बीच के इस समर्पति फलस्वरूप शस्ताकानुनों को १८४६ ये रद्द कर दियागया ए।। पुटरु ७७,

े धुक्त १३ में १४ तक (XIII-XV) दो कालवों में बंटे हुए हैं; पहली ग्रामुलिक के अग्य पूर्वों की तरह रहीं तीन कालवों में नहीं बीटा गया है। उनमें "प्यानिक मानाज" वाले अंख से मम्बलित दूल पाठ हाई है। पुन्त १६ (XVI) पर, तिहमें कि दो कालब हैं, गह पाठ पहले कालब में दिया गया है। बाद के पूर्वों दर उन्ने दूलरे कालब में दिया गया है। पूर्व ७९

्र ६ - विरोधी तत्वो की एकता के सम्बन्ध में अब भी होनेज की परिसा-रिक करावनी तथा उनके ट्रिक्कीण कर प्रयोग करते हुए, सावर्ग Entwirththung (AREA (कि. आ नोष) के जुकाबने में Verwicklichung (आस-निद्धि) सन्द को रकते हैं। पुष्ठ ए

हि. बरानी हमरी रचनाओं की तरह इस चाम्ब्रुनियि से भी 'परकीय-करम्' के विचार को ब्याक, करने के लिए सामर्थ ने सी बर्गन परिपारिक सन्दो Enlauserung तथा, Entirendung का इत्येवान विचा है। इस कहिंग में पेर्डेसे क्षेत्रे सन्द का अनुसार साम और के 'परकीयकरफ'' के रूप से तथा बार

[मानसँ की १८४४ की पाण्डुतिपिय २६० ो के समाज को एक विशेषता के रूप में स्त्रियों पर सबका मिता जुला स्वामित होगा ! इस चीख को उपभोग सम्बन्धी कम्यूनिस्टी आदशों के रूप में प्रस्तु किया जाता था । १५३४-३५ मे जर्मनी के अनावैपटिस्टों (पुनर्दीक्षा में विश्वी करने वाले लोगो) ने, जिन्होंने मुन्सटर में सत्ता पर अधिकार कर लिया था, इ

समझदारी के अनुसार बहुपत्नीत्व की प्रया चालू करने चेप्टा की पी "Civitas Solis" के लेखक, तोम्भासी कैम्पानेला ने सन्तहनी मतान्दी प्रारम्भिक दिनों में अपने आदर्श समाज में एक-पत्नीत्व की प्रधा व नामन्जूर कर दिया था। बादिमकालीन कम्युनिस्टी समुदायों की यह भी विषे पता यी कि वे त्याम-संयम में विश्वास करते वे तथा विज्ञान एवं कता की कृति के प्रति शत्रुताका भाष रखते थे। इनमें से कुछ आदिसकातीन समतावा लक्षणों को, विशेष रूप से कलाओं के प्रति नकारात्मक दृष्टिकोण को, १९ शताब्दी के प्रथम अधीश की कम्युनिस्टी प्रवृत्तियों ने दिरासत ने प्राप्त कि था। उबाहरण के लिए, उन्नीखवी खताब्दी के चौथे और पाववे दशकों

फ्राभ्सीसी गुप्त सोसायटियो ने (' सबदूर समतावादियो,'' ''मानदतावादिये

आदि ने) उन्हें इसी प्रकार उत्तराधिकार वें पासा था। उनमें बाबूफ के स सासी थे (इनके चरित-चित्रण के लिए एपेन्स की रचना, ''महादीप पर सा जिक सुधार की प्रगति" को देखिए: मानर्रा/एपेस्स, सम्पूर्ण यन्यादमी, खण्ड इसिन, १९६९, पृथ्ठ ४००-९६) । पृथ्ठ १२३ महिष्यणी मानसी ने पाण्डुलिपि के पृथ्ठ ५ पर लिखी है। जन्होंने मुख्य पाठ से एक धीतिन (पड़ी) रेखा के द्वारा अलग कर दिया है किन्तु अर्थ के अनुसार उसका सकेत इसी अस की ओर है। पृष्ठ १२३ ३२. पाण्डुलिपि का यह भाग उस पारिभाविक शब्दावली की *दिलदाव*ी

की स्पण्ट इस से प्रवृत्तित करता है जिसका मार्श्त ने अपनी रचनाओं में इस्ते माल किया है। उस समय तक उन वारियापिक अन्दों का उन्होंने नियान नर् किया था जो बैजानिक कम्युनिशम की उन धारवालों को प्रयोग्त क्य से ध्या कर सम्में जिनका यह विकास कर रहे थे। इस सम्बन्ध में वह तब तक फायरवा के ही प्रभाव में वे। मार्चकी की पारिमणिक शब्दावली का अपूर्व १० हर में

उनकी जिलाओं की अपूर्ण दियति के ही अनुक्य था। इसीतिए, बन्दों के प्रयो में बहु अन्तर हुने देखने को मिनता है जो उनकी प्रारम्भिक तथा बाद की परिचक ें में मौजूद है। ''अवसास्य तथा वर्शन सन्याधी १०४४ की पार्ग्हासियों मन्द का प्रयोग मारत ने शामाजिक विश्वत के विकास प इस्ते के लिए नहीं, बस्कि समाज की उस जबस्या को बहुतान के ति हिया है निसमें बहु कानिकारी क्यान्तरण के जाम की पूरा कर तेता है और निमी सम्पत्ति, वर्ग-विरोधों, परकीमकरण, बादि-बादि का उन्मूनन कर चुका हैंगा है। "कमुनिमम वरावन है मानवागबाद के"—इस वरित का भी क्रमीन गर्या ने देशी थरों में किया है। "एवस कम्युनिवम" को उस समम सह कानि-गरी कमान्तरण के जितन तहस के रूप में मही, सकि इस क्यान्तरण की एक प्रीमा है कर में, एक ऐसे निकास-कम के रूप में देशी सेनाति में मो बात में मा तहस कर पहुंग देशा। बहु वसे उस प्रक्रिया की स्थेशाइत एक नीभी-विराद के कर में देशते के श्राह्म के कम में देशते का स्थाहत एक नीभी-

हैहे. इस कवन में स्वय्द्रवाया अर्थेज मू-प्रभावश्यों, यर पारलं निरोल के म विद्यान का हवाला विद्या था रहा है विद्याने, तीन खण्यों की अपनी कृति भूग्येताश्य के विद्यानां (१८३०-१३) के माध्यम से उन्होंने यह सिंद कर प्रांच कि कि प्रस्ता है पूर्वा के १ वर्षा है। इसी के विद्यानां प्रमुख्य के आपना है। इसी के विद्यानां प्रमुख्य करनावानों (महा प्रकार) के बाम-वर्षेट से प्रचलित विद्यात की भी क्यान कर दिया था। अपने विद्यान की स्वाया करने के नित्र विद्यान की भी क्यान कर दिया था। अपने विद्यान की स्वाया करने के नित्र विद्यान की भी क्यान कर दिया था। अपने विद्यान की स्वाया करने के नित्र विद्यान की भी क्यान कर दिया था। अपने विद्यान की स्वाया करने के नित्र विद्यान की प्रविद्यान की प्रविद्यान की प्रविद्यान की प्रविद्यान की स्वाया अपने की स्वयान करने की स्वयान की स्वया



े ११. बीच विकास विज्ञान (on-olosy): कुछ दार्थनिक प्रशासियों में, वे स्ता (being) के सिद्धान्त के रूप में, वस्तुओं की श्रष्टति के सिद्धान्त के व वे प्रस्तुत किया गया है। पुष्ट १६७

४२. बारण में होनेशीय इन्द्रनार में सम्बन्धित अनुमान की कर्माना मंद्र ने स्परत्यात्र एक सार्थनिक निक्यानात्म के कर में की मी। इसे मिली मुर्तिय के एक मार्थ में 'कित सम्बन्धित क्या क्यूनिय के मोर्थ में दी साथ मार्थ के स्वाप्त का मार्थ के स्वप्त मार्थ के स्वप्त मार्थ में के अनुमान के साथ-साथ मुश्ती पान्तुनिय के अन्य मार्थ में के ब्यूनुप्त के क्यून १११ से १४० १ की देखा। अन्य क्या का मार्थ के पान्तुनिय के स्वप्त १११ से १४० १ की देखा। अन्य क्या का स्वप्त के पान्तुनिय के मार्थ में १४० १ मार्थ में विक्त मार्थ के साथ के अनुमान के मार्थ के मार्थ के मार्थ में स्वप्त के मार्थ के मार्य के मार्थ के मार्थ के मार्थ के मार्य के मार्थ के मा

िमुद्दों का व्यवसाय सामने थे । इसके बाद के अनुमान के आरम्म को निन्तु अ में निवाह है । इसका श्री पेष हैं, "दिन्दी सम्पर्दित के साम के मनदेश करा कामकाबार के सम्पर्दित का मान में कनदेश करा कामकाबार के सम्पर्दित के मान में के पूर्व पार्य प्रिय प्राप्त कि पूर्व के प्रमुख्य का मान है हिन्द सामने में महत्व कर दिला पार्वि का प्राप्त के महत्व के स्वत्य आपने में किया है। सामा मिलिक के करेश आपना में महत्व के प्रमुख्य मान के पूर्व के प्रमुख्य के

४३. यह सन्दर्भ पूरे-तौर हे सही नही है। बिस पुस्तक का उल्लेक किया गया है उसके पुष्ठ १९३ पर बूनी बेबर ने होनेसबान-विरोधी थी पूर्ण के विषद नहीं, बांक दक्षिणवथी होनेस्त्वादी मारहाइनके के विषद लिखा है। पुष्ठ १७६

४४. मानमं वहीं हीनेल के संस्थान में फायरनास की नालोचनात्मक टिप्पणियों की बोर सकेत कर रहे हूँ ! ये टिप्पणियों उनको पुस्तक, "Grundsatze der Philosophie der Zukunft" के पुष्ठ २१-२० पर पायी जाती हैं !

यह टिप्पणी शीक्षरी पास्कृतिकि के पुष्ट १३ के एकटम भीचे बिना यह रांगत किये हुए दी क्यों है कि उसका सकेत किसकी बार है। उस बासन के बाद, बिनाकी बार यह टिप्पणी सकेत करती जातीत होती है, वो तारक चिन्ह बार विस्ता तथा है उसे स्वयासकों ने तथाया है। पुष्ट १०१

गासन के अन्तर्गन तथा समाजवाद के अन्तर्गत मानवीय आवश्यकताएँ" से संविधत अनुभाग का पाठ दिया हुआ है) पुष्ठ १७ पर मावर्स ने यह टिप्पणी विसी थी : "देखिए पूष्ठ १३" । यह बात सिद्ध करती है कि वह पाठ उसी भाग का अधिम सिलसिला है जिसमें हीयेलीय इन्द्रवाद के बालीचनात्मक विश्लेषण पर विवार किया गया है और जिसका अध्यम पृष्ठ ११-१३ वर हुआ था । पृष्ठ १८२ ४६. तीसरी पाण्डुलिपि के पृष्ठ १० के अन्त में मार्स की एक टिप्पणी है : "क्रमशः पुष्ठ २२ पर :" किन्तु, पुष्ठ सस्या जानते समय सस्या २२ की मान्सं छोड गये थे (देखिए टिप्पणी सक्या १) । सम्बन्धित अध्याय के पाठ का धेप भाग उस पेज बर दिया हुआ है जिस पर लेखक ने २३ की सब्धा डाली है। हस बात की दुष्टि उनकी इस टिप्पणी से भी होती है कि" "देखिए पृष्ट tw ।" rs ter ४. राष्ट्रतया मान्सं यहाँ न केवल अस तथा राजनीतिक बर्धशास्त्र की (स अन्य कोदियों के सम्बन्ध में हीयेश के विचारों के अग्रेज क्लासीकल अर्थ-. शास्त्रियों के विचारों के साथ साम्य की ही बात नहीं कर रहे हैं, बहिक अर्थ-बास्त्र सम्बन्धी कृतियों के विषय में जनके गृहन जान की और भी संवेत कर रहें है। १=०१-०४ में जेना विश्वविद्यालय ने हीयल ने जो भाषण दिये ये उनम उन्होंने एडम स्मिथ के ग्रम्थ का जिल किया था। अपनी रथना, "Philosophie ies Rechts"(अधिकारीं का वर्षन)में (पृष्ठ १८६ वर) उन्होंने रिमथ, "से" वया रेकाडों का उस्लेख किया है और अर्थशास्त्र सम्बन्धी बिन्तन के तीय विकास की रक्षित किया है। पुष्ठ १=१ ус. aufft mfg. "Phanomenologie des Geistes ("ufenta-(उन्तरेषी चंद्रना कम-विज्ञान) में हीमेन ने "वस्तु-तरव" (Diaghell) मध्य की ायोग सन्नान की प्रतिया की एक अपूर्त, वार्यशीकिक सम्बरवता करने वार्ग की को स्थात करने के निष् किया है; "वस्तु-तस्व" अलब-अलग वस्तुओं के र्रावस्य गुणो की सामान्य-वर्षका (सामान्यना) को उद्चादित करता है। उसका बाँव है : "गुद्ध सारतान" (des reine Wesen) । पृथ्ठ १८० ४९. 'चेत्रता की बालु को एत्रह करन' से सम्बन्धित गत्रवह समी

हुनुबा में" बिभागक दन बाट नुक्ती (बिन्तुबी) को सकाया हीवेस की कृति. Phasamenalogic des Geisser' (भॉल्लब्स वृश्यन्थी बटना-कम-विश्वन) : ब्राटिस वश्याम ("बरस साम") के बृश्य रू बीर ३ वे उठार शिथा नवा है।

S les

४४. यहाँ तीसरी पाण्डुसिपि के (जिसके एक माम मे "निजी सम्पति के

१०. तीसरी पाण्डुलिपि की पृथ्ठ संख्या लिखने समय सस्या २५ को मानसं तिसना भूल गये थे । पृथ्ठ १८८

रेरे. यहाँ यावतें कायरबाल को रचना, Grundsotze der Philosophie Zuhunft के पूरत ३० का हवाला दे रहे हैं जिलमें करा तथा है कि "होंगेन ऐंगे स्वारक हैं जो जिलान प्रक्रिया में स्वध अपने को शीछं धीर देते हैं"। १९४

प्र. हम फिल्मी में होगेल के "Factopadle der philosophischen wenschaften" में दो गयी मुदय कीटियों को उसी बन के दिया गया है के मनुवाद होगेल ने उनकी जांब-महतान की थी। हमी मकर, मिन मिंगी (पुटा१८६-१८७) मानते ने "नामांक कानून" से लेकर "बिया हात्व" कर मार्थ उत्पूष्त किया है, उनकी उसी कम से रखा यह दे सिया में के ने मीरमा, "मोदकारों का सर्वाज" में सामने साथी है। पुटा १८०

सार में सार्चन हा है जहां ने उत्तर उठका एक वायान दिवार निर्मा के में सार्च में सार्च है हिंदी में इन एक बात कर हो? कर में मांक्स पर उसेन दिया था। "राजनीतिक वर्षतास्त्र की मालोकार में योवदान" (१०१९) के उपन वरकार की मालोकार में मालंकी की दिया है जिसकार की मालोकार में मालकार में मालकार की मालोकार की मालोकार में मालकार में प्रतास था। १९ वर्ष की विभाग की मालोकार में मालकार में मालकार में प्रतास था। १९ वर्ष में मालकार मालकार मालकार में मालकार मालकार में मालकार मालकार में मालकार मालक

को निवे अपने यस में स्वयं भी निका था । प्राविकोत रस्त्री के दूसरे प्रतिनिक्तों वर भी दल रचना का नहार प्रभाव पहा था। स्वराहरण के निष्टु स्वित के शास्त्रीत वास्त्रेक के, योहन

366] शिवसें की १८४४ की पाण्डुलिपियों . बैकोबी के नाम तिवे गये अपने एक यत्र में इस रचना के विचारों की परि-पनवता तथा साहसिकता की नराहना करते हुए कहा या : "एगेस्स ने बास्तरिक चमरकार कर दिखलाया है" । (जी॰ मेयर, Friedrich Engels, Eine. Blogruphie, सब्द १, वृष्ठ १७१) । अंग्रेज़ी में "राजनीतिक अर्थशास्त्र की आसोधना की कपरेक्षा" सबसे पहले , काले मानसे की पुरतक, "अर्थशास्त्र तथा वर्शन-सम्बन्धी १८४४ को पाध्य-सिवियां" के एक परिविध्ट के रूप ये प्रकाशित हुई थी (विदेशी मापा प्रकातन -गह, मारको, १९४९) । पण २११ १४. "ग्रस्ता कानून-विद्याची संख" : वेलिए, टिप्पनी संस्था १६ ।... वृध्य २२६ १५. न्यू मौर्क में १६ जिसम्बर १ = ३५ की लगी आग की ओर सकेत है। पट्ट २३४ ५६. "मारकस" के हस्ताक्षरों से इंगलैंग्ड ने उस समय कई पुस्तिकाएँ (पैन्फ्रलेट) प्रकाशित हुई थी । १०६६ में जीन हिल, व्यक्तिक्स कीर्ट, प्रवीट. स्ट्रीट द्वारा मुद्रित "जन संकुलता (धनी जाबादी) को श्रीसित करने की सम्मा-बना" तथा "बिना कव्द के बाद देने का सिद्धान्त"-इन पुल्तिकामों ने छाछ थीं। "बिना कब्द के मार देने का सिद्धान्त" के प्रकाशन की शोशमा "दुन्यू मोरल बरुई" (नयी नैतिक बुनिया) में १९ अयस्त, १८४० की की गयी मी। इन पुस्तिकाओं ने बाबादी के सम्बन्ध में मास्यस के मानव-दोही सिद्धान्त कर प्रतिपादन किया गया था। "मारकस" के प्रमुख विचारों की, निजी परिचतन के लिए छापे गये मुमनाम पैस्फलेटः ''बन संक्लता पर निबम्म'' में भी सार रूप मे देदियागयाथा। यह वैश्कलेट १८३८ मे छताथा। पुरु २३९ Xu. १ = ६४ के "सरीव कानृन संशोधन अधिनियम" की बोर इसारा है। (स क्रानुन के अन्तर्गत ग्ररीनो को अनावालयों मेरच दिया गया या। इन भनाषालयों को जनता "वरीन कानून के बाही कारायार" कहती यो। इस -तानुन को रह कराने की मांग चाटिस्टों की एक मुख्य माम थी। "इस क्रानन का चरित्र-चित्रण मार्स्स की रचना, 'प्रशा का बादगाह और ग्रमाजिक मुधारः लेखक एक प्रशियाई' (नामक) लेख पर इश्लिपे पर निसी यो आलोचनारमक टिप्पणियों" ये दिया गया है (देखिए: मानसं/एंपेल्स : सम्पूर्ण ज्यावली, खण्ड १, वृष्ठ ३१७-६६)।। वृष्ठ २३१ १ <. सुलम सामग्री के आधार पर यह कह सकता कठिन है कि इस कपन किस साहिरियक योजना का हवाना यहाँ दिया जा रहा है। सम्भवतः

जेनाथी। उसका उल्लेख उन्होने इस कृति के बन्त मे किया है (इस पुस्तक (पुष्ठ २४६ देखिए) । "इ'ससंबद्ध की दशा" के कीर्यंक से एमेस्स ने एक लेख-ना निस्तों भी । वहीं एक प्रकार से इस रचना की समिद्य प्रारम्भिक रूपरेखा ो उसमें एडम स्थिप की अर्थशास्त्र सम्बन्धी शिक्षाओं तथा वेन्थम और मिल उपयोगिताबाद को संगेल्स ने निजी सम्पत्ति का आधिपत्य, स्वार्धान्धता, गा व्यक्ति का परकोयकरण, खादि कह कर विजित किया था। उन्होने लिया था कि दिश्व और विश्व व्यवस्था के सन्धन्ध से ईसाइयों के ^{रेटकोण} से उत्पन्न होने वाले सिद्धान्तों की ससिद्धि का ही प्रतिनिधित्व ये विधार ति थे। परन्तु, यह भी बहुत सम्भव है कि एयेल्स के दिमान से अयंशास्त्र के गन्ध में कोई और विशेष पुस्तक लिखने की योजना रही हो। एक साम बाद, ान अर्थशास्त्री लिस्ट के सम्बन्ध में एक पुस्तिका तैयार करने के लिए विशेष सि उन्होंने काम किया था (मान्संके नाम १९ नवस्वर, १८४४ को लिखे उनके पत्र को देखिए)। पृथ्ठ २४१

५९. एगेल्स के दिमान में अग्रेजों के सामाजिक इतिहास पर उस पुस्तक योजना है जिसे वह निखना चाहते थे। इसलैंग्ड के अपने प्रवास के दिनों से बम्बर १८४२-अगस्त १८४४) उन्होंने इसके लिए सामग्री भी जमा की थी। पुस्तक में इंगलैण्ड के मखदूर वर्ग की दक्षा के सम्बन्ध में वह एक पूरा याय जिल्ला नाहते थे। बाद में उन्होंने अपनी योजना की बदल दिया था र इगलैय्ड के सर्वहारा बर्ग के सम्बन्ध में यलग से एक विशेष पुस्तक लिखने र्फेडमा किया था। अमेंनी जीट बाने पर इस किताब को उन्होंने पूरा किया े। 'इमलेण्ड के सक्ष्युर अर्थकी दशा" के नाम से यह पुस्तक १८४६ मे इपिडिंग में प्रकाणित हुई थी। पुष्ठ २४०

नामों की अनुक्रमणिक्री

सरिस्टॉटल (अरस्तु : ३०४-३२२ ईसा पूर्व) : यूनानी दार्जनिक । पृष्ठ १३०

ZIT

3

ą

मोदेन, रोवर्ट (१७७१-१०४६ विटिश करपनायादी समाजवादी। १२७ /^)

आर्थरोहर, तर रिषडे (१७३२-१७९२) ः अग्रेज उद्योगपति, उत्पादन में कताई के करयों का प्रयोग हन्हीने पुक्र किया था; बाद में इन्हीं के साथ पर उनका नामकाण हुना । पुष्ठ रेअई

कार्यराहर, एवमध्य (१७४१-१८२ अवेज व्यक्तिकत्याः । पूट्य २२४ कृतिये, वास सर्वः (१७७३-१८२४)

कान्सीसी भाषाबिद तथा प्रचारक जनवादी । पृथ्ठ ११३

बरे, एःकृषु (१०००-१०१०) : अप्रेड रमायनमान्त्री, मुक्त स्वापार का समर्थक। पृष्ठ २०० बवेब्दे, कान्सिस (१९४४-१३१) वान्मोसी विक्रिसासारणी तथा वर्ष वास्त्री; देह-विज्ञान भग्नाची मः (physiocistic school) का सरवापक पढ ११९

प्रक्रियस (१२१-४१६ ईमा पूर्व) मुनावी नाटककार ३ पुष्ठ १४३ की, वेतीन, (१७६०-१०१) ग्रामीनी प्रधारक; स्ट्यनावादी ६५ चिट, ०४०९७५६ en teane" (६६१ में याजा) वा नेश्वन । पुग्त १२६

एनेत्व केंद्रिक(१०२०-१०११) :

कोवेगारेन, विमर्गम (12)र १८६६) : अर्थन तथान-प्रशास । वृष्

२०, १२०, २४०, २४२ कृतिसन, सर आक्षीतका (१०६२-१६६७) (स्वीटर्गक के दृष्टिक्षणार और अर्थनात्त्री, टोड़ी [अनुसरपत्ती]। वृक्ष २१७, ६३९, ६४०

शहरे व्यक्तिस्त्र, केपूरम (१ दूरश-१०१४)

अबेड नाविष्तारक । प्रतिहारि

पूर्ण, ओटो फेडरिक (१८०४-१८७६): जर्मन लेखक-प्रचारक तथा पृष्टिक: युवा हीमेलवादियों का विरोधी; १८४२ में बूनो वेबर पर वर्षेने हमता किया था। पृष्ठ १७६

ृ, गेंद्रे, जोहान बोरुकगॉन, फॉन (१७४२-१८३२) : जर्मन कवि । पुट्ठ १६०, १७०

वैनित्ह, चारसं (१७६८-१८३६) : धन्तीची अर्थशास्त्री तथा राजनीतिसः मारारबार का समर्थकः। कृष्ठः ११३

द्वीमसन, टॉमस वैशेनेट (१७८३-६६) : अप्रेज राजनीतिज तथा वैशास्त्री; मुक्त व्याचार का समर्थक। यह २२६

देवी, तर हम्फ्रें (१७७८-१८२९) : वैंब रसायनशास्त्री सम्म भीतिकी-विज्ञ । उ २२४, २४३

वैषमीतिन्ता, सूती तिल्पलीडी कैनित वैरोव (१७६०-१७९४): फान्सीडी नेसक-प्रवारक, फान्सीडी क्रान्ति की एक प्रमुख हरती; कनवेन्छन के सदस्य; दिश्व एसी जैकीवन । पुष्ठ १११ देस्तुत व् ट्रेसी, आन्तोनी लुई बनां कोन्ते व' (१७४४-१=३६) फान्सीः अर्थे कास्त्रो; दालंतिक, सर्वेषानि राजतन्त्र का हिमायती । पृष्ठ ११: १६१

त्रुषों, पियरे कोतेक्(१६०९-१८६६) फान्सीसी लेखक-प्रचारक, अर्थसास्त्र और समाजसास्त्री; अराजकताबाद वे सस्यापकों में से एक। पूट्ट ३३,१०२ १०३, ६२२,१४१,१४५,१४५

वेषसुधेर, कामसीन्तम (१८०१-१८८७) : फाम्सीसी अर्धनास्त्री और कल्पनायायी समाजवादी । पृथ्व ३८, ६०

क्रायरबाख, सुडविय एविड्रवाझ स्तेत ११८०४-१८७२) : जर्मन दायंतिक । पृष्ठ २०, २१ २२, २३, १३६, १७६, १७८, १७९, १९४, २२४ प्रेंके, जीवें सुडविय विस्तृहेस्य :

वर्मन धर्मश्रास्त्रो, दक्षिणपधी हीमेल-वादो । पृष्ठ ११२ कूरिये, काल्सेज मारी चारसं (१७७२-१०३०) : काल्मीसी कल्पना-वादी समाजवादी । पृष्ठ १२२, २३३

वर्गाते, निकोत्ततः (१७४०-१८३२): पत्रन्तीसी वकीत और राजनीतिज्ञः, राजतन्त्रवादी। पृष्ठ १११

बचीनेट, स्ताँड लुई, कीन्ते ह (१७४८-१०२२) : धान्तीसी रसायन-बारको । पृष्ठ २२६

```
मानर्स की १८४४ की पाण्डलिपियाँ-
₹80 1
                                        मैंबकुलोब, बॉन रंगजे (१७८१-
   बाउपम तथा बॉक्स, हेनरी पीटर,
                                    १८६४) : ब्रिटिश अर्घशास्त्री विस्ते,
प्रथम बेरन (१७०८-१८६८): विटिश
                                    हेविड रिकाडों के मिदान्ती को प्रप्ट
राजनेता, बकीस तथा सेखक छिय
                                    करके पेश किया था । पुन्ठ ११३, २१४,-
पार्टीका सदस्य । पुष्ठ ३८
                                    220
   ब्रोत, युजेनी (१८११-१८४२) :
                                        मोजुर, जस्टस (१७२०-१७९८)
फ्राःसीसी अर्थशास्त्री; निम्न-प्रजीवादी
                                    जर्मन इतिहासकार तथा राजनीतिकः
                                    इतिहास-लेखन की किया में विक्रमान्सी
स्रोशनिस्ट । पष्ठ ४०, ४२, ६४
                                     रोमोस्रबादी प्रवृत्ति के प्रयंताओं में न
    बेयर, बनी (१वर्ग्स्ट्रिट्यर)
जर्मन दार्गानक, युवा होनेलवाडी ।
                                     एक। युद्ध ११२
ges 20, 864, 865
                                      ं रिकार्डी, देविड (१७७२-१८२३)':
    माससं, कार्फ (१०६०-१०६)
que 122, 122, 125, 148, 200
     मारकसः मास्यसं के सिद्धान्त का
                                         साइबिय, जस्डस फॉन (१८०३-
प्रचार करने वाली पुस्तिकाओं के एक
                                     १०७३): बर्मन रसायनप्रास्त्री। पृष्ठ
 नेखक का छद्म नाम; वे पृश्तिकाएँ
                                     254, 583
                                         लाउडरडेल, जेम्स मेटलंबड, आहरा
 इगलैण्ड मे १८३० वाले दशक ने छपी
                                     ससं (१७४९-१८३९): ब्रिटिश रॉ<sup>ब</sup>े
 वीं। पष्ठ २३९
                                     नीतिस तथा अर्थशास्त्री; एकम स्मिप के
     मारुवस, टॉमस शैवट (१७६६-
                                     सिद्धान्तों की उन्होंने आलोबना की पी।
 १८३४) : अप्रेज पादरी तथा अर्थहास्त्री:
                                     de2 6x6
 जनसंख्या के सम्बन्ध में मानव-द्रोही
                                          लाम्सी गीले, कालं बिलहेरम कृति
 सिद्धान्त का संस्थापक। पृष्ठ १४६,
                                      हेत्युक्ते ह' (१७९६-१६७१) : वर्षर
  म्दर, २१४, २३८, २३६, २४०, २४२,
                                      बकील, जर्मन राज्यों के इतिहास पर
                                      पुस्तकों के लेखक। वृष्ठ ११२
  2×3
                                          सियो, हेनरिस (१०९९-१८७८) :
      मार्शल, जीन (१७८३-१८४१) :
                                      जुमैन इतिहासकार तथा लेखक प्रचारक;
  ब्रिटिश अर्थणास्त्री तथा सास्थिकीविद ।
                                      जुकरवाद जर्मन सामन्तवाद'का वैवारिक
  उर उग्र
                                      नंता। पृथ्ठ ११२
      मिल, जेम्स (१७७३-१⊏३६) :
                                          सिस्ट, फेंबरिक (१७८९-१८४६)':
  अग्रेज अगंशास्त्री एव दार्शनकः। पुष्ठ
                                      जर्मनी का भोड़ा अर्चभात्री; संरक्षणवाद
   toc, ११३, ११८, १४८, १४०, १६२,
                                      का हिमायती। पुष्ठ २१५
   १६२, २१४
```

गर्स की १६४४ की पाण्ड लिपियाँ]

.सुर जिलिय, प्रयम (१७७३-·१•) : वालियन्स का इयुक्त; फान्सी-यों का बादमाह (१८३०-१८४८)।

II to ,मुडन, चारुसे (१००१-१०४४) : व हाक्टर; फैक्टरी के सजदूरों की ब-पहताल करने वाले कमीशन का

स्य या । पुष्ठ ३९ सूबर, मार्टिम (१४=३-१६४६) हिंदी शताब्दी के महान धर्म-सुधार दोलन (Reformation) का प्रमुख

; जर्मनी मे प्रोटेस्टेश्टवाद(ल्बरवाद) संस्थापक: उम्म पञ्जीपतियाँ का रिक नेता । पुष्ठ ११७, २१७ æ

विके, फ्रीडरिक विश्वहेत्म, लुडविय रु कॉन (१७७४-१८४४) : प्रशि-राजनेता। पृष्ठ ११२ -- नेपार्वेसे, फ्राम्सेख : (१८१०-१८६६) धान्सीसी लेखक-प्रचारक, कृरिये का

मनुपायी । पुट्ठ १२६ े बॉर, जेन्स (१७३६-१८१९):

स्कॉटलैंड का इजीनियर, भाग के इजन का विविद्यत्ती। पृष्ठ २२% बाइटलिंग, बिलहेल्य किश्चिमन (१६०६-१६७१) : जर्मनी के मजदर

बान्दोलन के शुरू के दिनों का एक नेता; ^{स्}यवसाय से दर्जी; कल्पनावादी वस्यु-निश्म का एक सिद्धान्तकार । पृष्ठ २०

बाडे, जीन (१७८८-१८७४) वधेश लेखक-प्रचार्क; अर्थशास्त्री तथ इतिहासकार । पृष्ठ २३३, २४४

२७१

थुल्ज-बोडमेर, विलहेल्म (१७६७ teies बर्मन लेखक-प्रचारकः

जनसन्त्रवादी । पृथ्ठ ३४, ३६, ४८, ६८ शेवासियर, मिचेल (१८०६-१८७९): फारबोसी इस्जीनियर, अर्थशास्त्री तथा

लेखक-प्रचारक, १०३० के बाद नाले दशक से सेण्ट-साइमनवादी, बाद मे स्वत व्यापारवादी । पृष्ठ १११, १४८ शेशसपियर, विशियम (१६६४-१६१६), अग्रेज नाटककार तथा कवि।

पुष्ठ १६९, १७० स्कारवेक, फेडरिक फलोरियन (१७९२-१८६६) . पोलिस अर्थशात्री तया लेखक, एडम स्मिथ का अनुपायी। 955 242, 24V, 24X

स्टॉस, बेबिड मेडरिज (१००५-१८७४): जर्मन दार्शनिक तथा लेखक-प्रवादक युवा ही वेलवादी । पन्ठ १७४ रिमय, एडम (१७२३-१७९०):

अंग्रेज वर्षधास्त्री । पुष्ठ २४, १०, ४६, 66, VE, Xo, XQ, XQ, XX, XX, XX, XX, £0, £2, 02, 03, 07, 07, 00. 05, co, १०८, १०९, ११६, ११९, १४८, 262, 263, 26V, 22V, 22x, 22c,

₹₹ सिसमान्दी, ज्या चाहसँ सियौनाई सिमोन्दे द' (१७७३-१८४२) : स्विस अवंशास्त्री: अवंशास्त्रीय रोगांसवाद का प्रतिनिधि । पृथ्ठ ६४, ११२

 मानर्सं की १८४४ की पाण्डलिपियाँ २७२] हासेर, कार्स सुडविग फ़ॉन (१७६८-से. ज्यां बाध्तिस्ते (१७६७-१८३२): १८१४) : स्विस वकील तथा इतिहास-क्षान्सीसी बर्षमास्त्री: "उत्पादन के कार; निरंक्सताबाद का समर्थक । तीन कारक'' सिद्धान्त के संस्थापकों मे £55 22p वे। वृष्ठ ४४, ४१, ६८, ७२, ७४, होमेल, जीर्ज विसहेत्म फेडरिक १०८, १४६, १६१, १६४, १६४, २२०, (१७७०-१८३१) : बर्मन दासंनिक ges १६. २०, २३, १४१, १७४, १७६, तेण्ट-साइमन, क्लॉड आरी व क्वोब \$40, \$30, \$62, \$62, \$63, \$68, १=६, १९२, १९४, १६४, १९=, १६६, कोम्ते दं (१७६०-१८२४) : फ्रान्सीसी कल्पनावादी समाजवादी । युक्त ११३, 200, 203 हैस मोजेज(१८१२-१८७४) : जर्मन उग्रवादी लेखक-प्रचारक; १९वीं शताब्दी **१**२२ g के पाचवें दशक के मध्य काल में "सब्बे-हारप्रीस्स, जेम्स, (मृत्यु १७७८) : समाजवाद" का प्रमुख प्रतिनिधि । पटिर् अंग्रेज आविश्वतः। एट २४६

मिहे पात्रभूका ५ Hotels in a 8 ... 1 Fatter of a

mit i .

7x1ms

उद्धृत तथा उल्लिखित साहित्य क

heit.

.... ^{13 'कार्ल मारसें तथा केंडरिक एंगेल्स की}

कतियाँ

ः समामसं, स्टार्क in. Marks Karl Zur knitik der Hegelschen, Rechtsphilosophie. Einleitung. In : Deutsch-Franzosische Jahrbucher, 1844. S. 74-85

श्येल्स केंब्रहिक

Eugels, Friedrich Umrisse zu einer Kritik der Nationalokonomie . In .: Deutsch-Franzosische Jahrbucher, 1-2, Lfg., 1844,

S 86-114. अन्य लेखकों की कृतियाँ तथा दस्तावेजें

बरे, एव्येव Ure, Andrew, The Philosophy of Manufactures ; or, an exposition of the Scientific, Moral and Commercial Economy of the

Factory System of Great Britain, London, 1835 v एलिसन, आर्कीबाल्ड: "जनसंस्था के . सिद्धान्तः तथा मानवीय भक्त के साथ उनका सम्बन्ध," खण्ड १ और २,

सन्दर्भ, १८४० |

अनुक्रमणिक

क्यक्रिसमः "बन्दी प्रोमधियस रंशर्लेक्ट में आयरलेक्ट के सम्बन्ध प्रकाशित जीव-समितियों की रिप के शंब ।

गेरे, जोहान बोब्रफर्गाम फॉन : फास्ट वे स्कोवी

Goethe, Johann Wolfgang v Faust, Der Tragodie, Frester 7 -Die Grenzen der mens

ने स्कोगी Tireshows, A. v. Der be

mannische Distrikt zwisch Burmingham und Wolverham on, mit besonderer Bezugnah auf die Gewinnung des Eise In : Deutsche Vierteljahrs Schri 2 Heft, Stuttgart und Tubing 118381.

देश्नत इ देशी. [बान्तोनी-लई दर्श कोम्ते द: "विचारपारा के तत्व" Destutt de Tracy, [Antois

Louis-Claude] Compte de E mens d'adeologie IVe et Ve rties. Traite de la volonte su ses effets. Paris, 1826.

w 1 thums hervorgehenden Nacht-• heile hinsichtlich der Cultur des धों, पियरे-मोसेफ़ : "सम्पत्ति कहाँ से Bodens und der Bevolkerung . तसी?" und die hierdurch bewirkte Auf-Proudhon, Pierre-Joseph. Qu'losung der historischen Elemente -ce que la propriete? Ou des Staates und anmit des standicherches sur le principe du sch-organischen Staates selbst. oit et du gouvernement. Pri-Hamburg and Gotha, 1839. er memoire. Paris, 1840. ŧ विकेश र की [म्सर्तन्तिन] * Pecqueur, Clonstantin Theo-बुरेल, बुजेनी : nouvelle d'economie sociale Buret, Eugene. Da la misere politique, ou etudes sur l'orgdes classes laborieuses en Anglenisation des societes, Paris, terre et en France; de la nature, de la misere, de son existence, 42 de ses effets, de ses causes, et de l'insuffisance des remedes qu'on कायरबाज, मुहबियः lui a opnoses jusqu'ici; avec j'in-Feuerbach, Ludwig, Grundsatdication des mayens propres a der Philosophie der Zukunft, en affranchir les societes, T. I. neich und Winterthur, 1843 Paris, 1840. -Vorlaufige Thesen zur Reemation der Philosophie. In : बेयर, मुनी : nekdota zur neuesten deut. Bauer, Bruno Das entdeckte then Philosophie und Publici-Christenthum, Line Etianetung ik van Brung Bauer, Ludnig an das achtzehute Jahrhundert euerbach, beledeich Koppen, und ein Beitrag zur Krisis des arl brauerik, Arusif fluge und neunzehnten, Zurich und Winierinigen Lugenaunten; brog. bon trauld Ruge. Bd 1-11, Zurich thur. 1843 -Die gute Sache der Freiheit ad Winterthur, 1843. and meine eigens Angelegen e.f. Das Weren des L bristenihums. Zurich und Vrintertime.1842 ipaiz. 15 41 -Kritik der evangelischen बुब, श्रीज महदिव दिनहाँग । Geschuhte der Synoptiker, Be. bunke, Georg Ludwig Wilhelm 1-2, Laigalag, 1341; Bd. 3, Be su-Die 430 der unterchrachten nachweig, 1847. beibarbeit des Grundergen-

मानसंकी १८३४ की पाण्डलिपियाँ ी.

मारकस

Marcus, An Essay on Populosness, Printed for the Author, 838.

-On the Possibility of Limiing Populousness Printed by ohn Hill, Black Horse Court, ket Street, 1838

-The Theory of Pain'ess Exinction. Of The New Moral Vorld: Advertisements, 29 VIII 840.

मिल, जे [स्त] : "राजनीतिक अर्थ-" शास्त्र के तत्व !"

Mill, J [ames] Elemens d'erotomie politique Tradulis de l' luglals par J T Parisot, Paris, 1823.

मोजर, जस्त्रस :

Moser, Justus : Patinotische Phantasico. Hrsg. von seiner Tochter J. W. J. v. Voigt, geb. Moser. 4 Telle, Berlin, 1775

रिकाओं, वेविट :

Ricardo, David, Des principes de l'economie politique, et de l'impot. Traduit de l'anglais par F. S. Constancio II M etc; avec des notes explicatives III critiques, par M. Jean-Baptiste Say. T. 2, 2, ed., Paris, 1835.

लियो, हेनरिख:

m

Leo, Heinrich. Studien und Skizzen zu einer Naturlehre des Staates Halle, 1833.

सूडोम. चारसँ :

Louden Charles, Solution du problème de la population m de la subsistance, soumise a un medecin dans une serie de lettres, Paris, 1842.

बाइटलिय, विसहेरम

Weitling, Withelm. Das Evangelium eines armen Sunders, Bern, 1845

-Garantien der Harmonie und Freiheit, Vivis, 1842

-Die Menschheit, wie sie ist und wie sie sein sollie, Parls, 1838.

वारे, जीन

Wade, John History of the Middle and Working Classes; with a popular Exposition of the Economical and Political Pinnetples, which Have Influence to Past and the Present Condition of the Industrious Orders Alioan Appendix of Prices, Rates of Wages, Population, Poor Rates, etc., Landon, 1835

चुल्ज, विसहे**्**य

₹

Sehulz Withelm, Die gung der Production. Eine geschichtlich-statistische Abhandlung zur Grundlegung einer neven Wissenschaft des Staats und der Gesellschaft. Zurich, und Winterthur, 1843.

डोक्सपियर, विसिधम : वयेम्स का frate

Shakespeare, William Timon of Athens

विशासिया, विशेष :

Chevaller, Michel Des intesets materiels en France Travaux publics, Paris. 1838.

रक्षरवेष, चुँबरिय

Sharbek, Frederic Theorie des richesses sociales. Suivie d' uae bibliographie de l'economie politique, T 1-2, Paris, 1839.

fear, wer :

Smith, Adam. An Inquiry lata the haters and Causes of the begith of Nations, Value 1-3. London, 1719

- Houterates sar la Nature III tes vauses de la suficial des leasanda Traduction assertle, avec den meier al winerration; pas Cornan Carster T. 1-2, Patit, 1502.

सिस्मान्दी. स्या बाहर्स-सियोगाई विकास है है :

Sismouds, J |can-| C |harles-| L [conard] Simonde de Nouve !ux principes d'economie politique ou de la richesse dans ses rapports avac la population, T. 1-2. Paris, 1819.

ले. क्यां बारितस्ते :

Say. Jean-Baptiste Traite d'economie politique, ou simple exposition de la maniere dont se forment, se destribuent, et se connomment les richeises, T. 1.23at: ed., Parls, 1817.

हीनेल, जीर्ज बिलहेगम पेन्डरिक : Hagel, Georg Wilhelm Fried-

pich. Werke, Berliu, 1831. -Phanomenologie des Ciepies, BA 2, 1832.

-Wissenschaft der Logik, 84 3-5, 1833-34

.. Ency-lupadie der philorephischen Wiesenschaften im Ginadrinie. 3 Ausg., Heldelberg. 15.74

28. 4144 F

Hem. Moses. Famousties det Tal In : Rinandinantia Bugen and due Schweie, Hier rea freeeg bler neift, Lariete und Printes-141 عسقا

इण्डिया पहिलासँ के कुछ ग्रन्य प्रकाशन

धर्म

लेखक: कार्ल मार्थ्स ग्रीर फ्रेडरिक एंगेल्स सम्पादक बीर बनुवादक : १वेश सिन्हा

मैज्ञानिक समाजवाद के आज सरवापकी की इब जयर दृति में धर्म के मारताव, धर्म की उत्पत्ति तथा वर्ग स्थापकों को भूमिका के बारे में सही मारताव, धर्म की उत्पत्ति तथा वर्ग स्थाप है।

जिल तरह रिनयों के दुल को देखकर महार्काव जुनवीदाव के जृह के निकल नहां जा, 'बदरायोग सकते हुन मुल सहीं' उठी करार वर्ष के नाम पर जनता के वीहर-त्यांत्रिक में पेक्कर सहीन मोंची मार्क्ष कर है के , 'वर्ष कमार्क अचीन है।'' इन कारों को या जाने के बाद मार्क्यवाद के विधीपयों ने यह भी बीपने-न्यासने या ततावां की जकरण नहीं समझी कि जनकर प्रयोग मार्क्य ने दिस सम्पर्त में में पेर को दिस्स पार्ट

इसकी पजह यह थी कि जोपक वर्ष यह नहीं पारते कि कोई ऐसी कान्ति-कारी विचारभाग क्षांत्र वह लेखे को उनके जीवल के विकास है।

हत यात्र में महिलार बतनाया गया है कि यावते और प्रवेश्व ने धर्म के "विष्या" तथा "ज्ञानितृष्ठें" कर की मालोबना किसीना की भी और हत मालोबना के द्वारा मनुष्य के निग्न में किस प्रकार का बोधार और हैरास प्राप्त किस्ता पार्ट में

यह महाने प्रत्य अव नक हिन्दी में अग्राप्य या । प्रत्य से मादर्भ और एगेल्य के निष भी दिये पने हैं ।

वृद्ध नवया २६६, सम्बद्ध प्रम्य का मुख्य मात्र है । एउदा

• कम्युनिस्ट नैतिकता

लेखक: मार्स्स, एगेल्स, संनिन, पादि सम्पादक और अनुसादक: प्रदेश जिल्हा

कार्युनिहर वैतिकता करा है है कहा कार्युनिष्ट किया वैतिकता को आन्धे भी है है साथ के बादे व दलकी क्या एवं है है क्या बचन तक्ष्मों को प्रान्ति क सम्बन्ध में ब बादनों को परवाह नहीं करत है इसके विवित्ति, विवाह, प्रेम, परिवार, देशमित, कर्तव्यपरावणता, मनुष्य के वारिमक जीवन तथा भूत्यों से सम्बन्धित प्रक्तों के विषय में क्रम्युनिहरों की स्या धारणाएँ हैं ?

इन प्रकों के उत्तर से परिधित होना बाब नेवस संदानिक पा रागिक महत्व की पीच नहीं रह गयी है। यह शास्त्रतिक व्यावहारिक महत्व की भी व वीच बन गयी है। कम्युनिस्ट विचारपारा देव की बरठी थे शमा कर एक नई, राष्ट्रीय परम्परा बीर एक नवे आरसीय मार्ग की शीक डाज रही है।

. इस पुस्तक में संग्रहीत स्फुट उद्धरणी; पत्रों, लेखाश्रो, आदि में उपर्मुत

प्रक्तों पर प्रकाश दाला गया है।

हससे कम्युनिस्टो को बीर निकट से बानने तथा देश और दुनिया के कम्यु-निस्ट आप्दोलन की अधिवेय यक्ति के नैतिक बोवों को समझने में सहायना मिलेगी।

पुष्य २६६ । सचित्र, सजिल्द पुस्तक की सूर्य केवल १० व्यया :

पार्टी जीवत के लेक्नियादी आदर्श

लेखका : ग्राई० प्रीनीन तया एम० स्तेपीचेव

अनुवादक और सम्पादक : श्मेश सिनहर

कम्युनिस्ट पार्टी और उसके चरिन, उसकी बनावट, उसके सगठनारमक नियमो, उसकी कार्य-पद्मति और उसके उच्च आदशों से परिचित कराने वाती : निस्तदेह यह सर्वर्थम्ड प्रस्तक है।

कानुनिस्ट को कैंडा होना चाहिए, कम्युनिस्ट होना किवने कामान और भौरव की बात है, और कम्युनिस्ट को पार्टी में तथा चनता के बीच कित दर्द काम करना चाहिए-पह सब मानते, एनेस्ट और सेनिन के उदस्य देकर बोर, जनके जीवन के उदाहरण प्रस्तुत करके वह सरस बोर प्रधावी दन से बतनावा गया है।

वार्टी के अन्दर जनतन है कि नहीं? वार्टी बदस्यों के बया मिकार होते हैं? बागोचना—आरम-आरमीचना का बया जर्थ होता है? चार्युर्क नेतृत्व का सिद्धांत क्यों कररी है? काम की जौन-पहतान केते और वर्षों करनी चारित्र सिद्धांत क्यों निक्षिक बहुत स्वति हैं? नीचना कम्मुनिस्टों का बंदनत करो आवासक है? इन तभी अभी पर हव पुरुषक में सोशाहरण प्रवास बाता गया है।

दूसरी कोई ऐसी पुस्तक बभी तक देखने में नहीं बायी । कार्ड रोर्ड की बहिया निस्त, बाकर्षक बावरण । पुष्ठ १०८, मून्य वह इएया ।

१. युवकों से सम्बोधन

्युवकों, तीनवानों उनकी थिया-बीधा तथा कान्ति के प्रति उनके उत्तर-दारियन बीर उससे जनकी पूर्वका के स्वय्यप्य से तेरिन की प्रायः स्वस्तर बहुदूबर प्रवनामों, पत्री बाति को इस कृति ने एक जनह एकट्ठा स्वया ग्राया है। यह सामग्री द्वित्यों से क्योत तक कृति भी प्राय्य नहीं भी।

पुट्ठ ३६० । सजिन्द । शुरुष परद्वह द्वया

२ साहित्य धौर कला

नेतिन की रहा पहारचुन्ने पुरतक में खाहिएव और कला के साहत्य में उनके मेंबों, पने, स्टुट विचारों तथा उनके सम्बन्धित संस्तरणी की एकवित कर दिया -या है। प्रदेश तेवक, साहित्यकर तथा विज्ञ पाठक में निष्ट इन कृति का पन्ता मंत्रियों सामा आगा पाडिए।

पुष्ठ ३७६ । मजिल्द । भूल्य पश्चेत रूपया

३. लेकिन धीर धर्म

धर्म—जैसे महत्वपूर्ण सथा विवादास्थर विषयं ₩ सम्बन्ध में लेनिन के भोजरंबी विचार इस पुरतक में खबहीत हैं। पुष्ठ १२४ | काईडोर्ड कंबर १ सुर्व सीन काया

४. जनता के बीच पार्टी का काम

हम पुरतक में जनता के बीज कात करने में तनशीमत उन अनेक उनसव समस्याओं पर प्रकास कात गया है जिनका प्रायः सभी देवों के जन आयोगनों सो और, विधेयहर, अभिनतकारी पशुरूष आस्त्रीतकों को किनी न किसी समस्य अवस्थ जायना करना पहता है।

यह एक ऐसा गुटका है जिसे प्रत्येक सामानिक और राजनीतिक कार्येकता तथा कान्तिकारी को हुमेशा अपने पास रखना चाहिए।

पुष्ठ १८८ । कार्डवोर्ड कबर । श्रुप्य आठ स्पया

५. पार्टी साहित्य भीर पार्टी संगठन

इसमें श्रंयहीय नेखों से लेनिन ने बतलाया है कि वार्टी शाहिएय और पार्टी संवठन का बया सम्बन्ध है, पार्टी साहिएय किसे कहते हैं, वार्टी का पत्र केश होना चाहिए, साहिएय से पक्षबरता का बना महाव है, बादि । (दूसरा सस्कर्म)

६- फ्रान्तिकारी सेना ग्रीर क्रान्तिकारी सरकार

कान्तिकारी सपयों, जनना को शिक्षित करने में कान्तिक पूर्मिका, कान्ति के टेढ़े-मेढ़े और 'खुलांगो में अरे'' रास्तों, का संजीदा और योजनायुर्ण तैयारिया, ''कान्ति में बस और

भूमिका', आदि-आदि से सम्बन्धित महत्वपूर्ण समस्याओं पर सकतन मे प्रकाश डाला है। (दूसरा सस्करण)

पुष्ठ १२०। मूल्य तीन घ

७. मार्क्सवाट के सिद्धान्त

इसमें भावसँबाद या कम्युनिश्च के मूल सिद्धान्तों की, अमवे बार्षिक सिद्धान्तों की, अत्यन्त संक्षेप में स्वास्था की गयी है और

वर्गे-संघवं की कार्यनीति" पर भी प्रकाश डाला गया। (दूसरा स पट ६०

ह. राज्यसत्ता क्या है

इस पुस्तिका ये सप्रहीत लेनिन के दो ध्यावयानों में बड़े ऐ ढंग से बतनाया गया है कि राज्यसत्ता क्या है, कब और कैसे पै क्या उसने रूप सिये, और अब उसका क्या भविष्य है। (तीसरा

पूब्ट ३२।

इ. शवसरवाद तथा द्वितीय श्रन्तर्राष्ट्रीय संघ का

इसमे सबहीत रचनाओं का सेनिन-साहित्य में बरयन्त महत्व अवसरवाद, कान्तिकारी परिस्थिति और कान्ति, शान-प्रान्ति की विवको वर समय अन्तर्राद्वीय ऐतिहासिक पुट्यूमि में प्रकास का

> पृष्ठ १६० । मूर इण्डिया

ही-७/२, रिवर वैक कालो



